



بازدید شد
۱۳۸۲

بازرسی شد
۲۶ - ۳۲

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب مجمع البحرين		
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۵۰۵۸۴
شماره قفسه	۳۴۹۲	۹۰۳۲
۸۴۵۰		

تکلیف فرستاده شد
۸۳۵۰

الكتاب في غرضه
فمن غرضه فهو ما زاد من
الكتاب في غرضه
فمن غرضه فهو ما زاد من
الكتاب في غرضه
فمن غرضه فهو ما زاد من



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

كتاب الزايات **باب اول** **الف** **الف** في الحديث العلم بالزنايات الحلية في حرمها اي ينضم ويحجب
الى بعض قال بعض الافاضل كانه اشارة الى ما وقع بعده في ابتداء الامتحان للحضر العاظم في اهل
عليهم السلام وفي جمع قليل بعدهم من اتباعهم ومثله السلام ليارز الى المدينة كانه زناحية الى
حجرها قال في يد ومنه كلامه على عليه السلام حتى يارز الامر الى غيركم قال ومنه كلامه الاحم
جل ليل الى الاضاحاد وارز فيها او تاد اي اثبت ان كانت الزايات مخفية من ارز التجر
تارز اذا ثبت في الاضاحاد وكانت مشددة ففي من ارز الجرافة وزدت اذا اضلت فبنا في الارز
لتلقى فيها ايضا وان فلان يارز وارز اذا انضمام وقبض من مجله ومنه حديث
الاسود الدلي ان فلانا اذا سئل ارز وارز ادعى الى الطعام اهتز ومنه ذكر الارز وفيه لغات
ارز كقفل ومنه الراد للاتباع ومنه الصفة والراية فتح الحزم مع القتلة
والخاصة ومنه غيرهم والسادسة النوزبا لضم لغة في الارز قال في المصنف ليد اي كلفهم
اي لو لم يحدى الزايات في الارز بفتح الواو شجر الارز وهو خشب معروف وعن ابي عبد
الارز بالستين شجر الصنوبر والصنوبر في قوله ولا يارز من غير هاشيا اي لا يقص
قوله ولم ينظر وفي ارز الحرام اي في حصره ومجمعه والتروي فيه والماز الى الجا
قوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تارزهم ان اي تنجمهم ان علاج وقيل اي تعزيمهم
العاصي من الارز وهو التهج والاعزاء قال الشيخ ابو علي ثم حاشا الله سبحانه فقل الم
يا محمد انا ارسلنا الشياطين على الكافرين اي جلبنا بينهم وبين الشياطين ولا بالمع
عن ذلك الارز لارسل على سبيل الجواز والتوق كما قال في الحلب وعنه واصل عليه
الجباي وقيل معناه سلطان عليهم وهو في معنى الخلية ايضا وفي تفسير علي بن ابي حمزة
الارز اذا ارزتم بغير المعنى الارز في مافى الحسن والركوة والمعروف بفتح الله عليهم سلطانا او شيطانا فيقول علي عليه
والارز البطوة وهو ما لواء والارز
قالوا اورز ومن

المعنى

والارز الاختلاط وقد ارزت الشئ
ارز اذا ارزتم بغير المعنى الارز في مافى الحسن والركوة والمعروف بفتح الله عليهم سلطانا او شيطانا فيقول علي عليه
والارز البطوة وهو ما لواء والارز
قالوا اورز ومن

بسم الله الرحمن الرحيم

ارز كاذب من اجل من الجاء اي جئين بالخاء المعجمة وهو صوت الكاء وقيل ان تخفى حوته وتقل من
بالكا والمجل قد رز نحاس ومجل ارز اي يمشي بالناس كغير الزام ليس فيه منع اورز وفيه لا اورز
كبير الحصة وشخ الواو وتشديد الزاى البطوة واورز الجمع اورز بالواو والنون وفي
لغة وزا لوجه وزه مثل ثمر ورة والاورز ايضا الرجل الحقيقت والمرء اورز **باب اول** **الف** **الف**
قوله وتعالى وتزى الارض اربعة اي خاصة ليس فيها متطل ولا متفان من رز الشئ برز ارضيا
ظهر وفي الحديث البول مثل البرز فيفتح التاء اسم للمفضاء الواسع كوايد عن قضاء الحاجة كما
كوايد الخلاء والخشعة قريش رز انقوط وذلك لانهم كانوا يبرزون في الارض كالماء من
الناس وقيل سمي برز البرز من الجسد قل في يد الخطاى المحدثون يرون وبند الكسرو
خطا لا يند بالكسرو مصدر المبادرة في الحرب قل بعض شرح الحديث والمعرب عاده تحسن في
هذا الباب وامثاله فيما تحش ذكرو او تحش منه يعبرون عن الكنايات ضيافة لئلا يعم
تصان عنه الانصار والاسماع وتفرد عند الطباع وفي الحديث من عاد الى عادته فهو محقق
بارز في المحاربة المبارزة بالمحاربة طوارها والقصد لها والبرز من العنا التي لا تحجب
الثوب وهي مع ذلك عفيفة عاقلة تحبس للناس تحذوهم من البرز وهو الظهور ويحل
اي عفيف نقلا عن الخليل والمكان البارز في الظاهر وبرز الشئ برز اي ظهره وتبين
والابو الذي هو الحار من الكد ورت عرب والصحة والبارز ايدان وبارز صلاته في قوله
فمن قاله في **باب** في الجوز كان النبي صلى الله عليه واله بارز البرز فيفتح الباء وتشديد
الزاء الا في صلح البرز والبرز في شارب السعة التاجر ومنه قدم برز من ومنه اشتروا
فاشتروا او البرز الكسرو مع الهواء الاقرب والاسلم وادى ايضا الهيبه بفتح الهمزة والظهور
برز المضرة اي لجلها وادى ظهر ومن خلف ظهره وبارز الشئ برز اي ظهره وتبين
شابه برز من اسلمه وبارز في شارب السعة التاجر ومنه قدم برز من ومنه اشتروا
لغاته والثانية بارز والثالثة بارز بالثبديد ويجمع على ابراز ويزان **باب** **الف** **الف**
تموز لحد مصر لست عند ليل الحساب **قوله** التوزا لضم شجر معروف والبرز اي اسم محمد
عبد الله لغوي مشهور **باب** **الف** **الف** **قوله** تعالى وانا لجالعون على ما عليه صعيدا

ورز رجل الفارق على الحجاب
البرز بفتح والبرز بفتح والبرز بفتح

البرز بفتح والبرز بفتح والبرز بفتح

البرز بفتح والبرز بفتح والبرز بفتح

البرز بفتح والبرز بفتح والبرز بفتح

يقال مع جوارحه اذا انقضت حجراته وادخله
الى الخ لانه لم يتركها لغيره

والجور الذي اذا اكل ثم ترك المائدة
اي انما نزلت بعضه على من
بالا ليقبل والمار الذي من
واحدة صارت اى عاقبه
رجل حزين اى بين البرية اى
ايضا وهو بان ك

و بنی الامر یکن با کسر بنی ز ای ایس
و اجنه غم و ترفیه خربز ای ایس ۴۲

شدة من مقبضه بعيدا اليه وكذا كان الحجة
السان حاز قضاة البارز ويقال لا عطف
بشيء باق من 20 بالفتح
اللفظ الى

وقال العامر بن الجوزي في مناقب يحيى
البيضا البعير الذي يركبه الجوزي عوفي
اي سليم والجوزي بالهمزة عرفت
والجوزان ضرب من الخمر الجوزة كقوله
من خمر وكخه والجمع خبز المرز
بالبين

الارض الجزية فتمتد الى ان يصيبها المطر وليس فيها بات والجمع الجزاء قال الجوهري ارض جزر مثل مثل
مثل نهر وجمع الجزر جزيرة مثل جبر ومجبرة وجمع الجزر اجزاء مثل سبب واسباب والجزر النسخة
وارض جزارة تامة عظيمة بكثافتها مثل وقوع الجمع جزاء والجزر طائفة من التراب وقد جاء في
الحديث ومنه سالت من الخاف من الغالب والجزر يصلى فيها ام لا والجزر بالكسر والاعلمة
والزاد الحجة لباس من لباس الناس الذين قاله الجوهري ويقو هو الغزو والعظيمة وفي بعض نسخ الحديث
سالت عن الخاف من الغالب والجزر رمية وكان المراد الحاصل للجزر رمية كجلاء تبة الرمية
وهي جوانات مسوية الجزاء زم اسم بلدة والجزر كغرفة القبة من القلعة والجمع جزر وكغرف
جزر يجرى نهر جزا وقطعه وسيف جزا بالضم اى قطاع **جزر** ابن حزم وقيل الزير **جزر**
في الحديث كان ابي يحيى راسه اذ جزوه وهو من الجزر القطع يقال جزرت الصوف والفخ للجزر اذا
قطعت واخذت بالجزر كسر الميم وقع الجميع وقوله يحيى راسه اذ جزوه اذ شدة المبالغة في الجزر
والجزر ان الحد اذا بالغت والكسر الا ان الحد اذا خاص في التخل والجزر منه وفي الزرع والصوف
والشعر قاله في العرب والجزر بالكسر صوف الشاة والجمع جزر والجزر بالضم اسقط من الاعم اذا
قطع ومن حديث الباقى عليه السلام من اخذ من الظاهر وشاد به كل جمعة وقال حين اخذت من الله
وبالله وعلى سنة محمد والحمد يقطعه قلامة ولا جزاة الا كتب الله له بها عتق نسمة و
لم يرض الا مرضه الذي يموت فيه والجزر وبه يلصم الغنم يجزى صوافها مثل الركبة والحلوة
جزر في الحديث حدثني بعض جلاوة السواد بكذا الخلاوة جمع جلاوة بالكسر وهي امر الطلة
الجلاوة مصدر الجلاوة وهي الخفة في الذهاب والحجى بين يدي العامل والجلاوة السير الذي
يشد في طرف السوط ومنه الجزر لجان التخل بجلاوة سوط **جزر** يقال جزر من باب ضرب
دا واسرع قاله في الصح وفي الجزر برد وفهم عن ذنبهم كما راى حمزى قال في يده الجزر بالتحريك
ذنب من السير سريع فرق الفوق **جزر** في الحديث رايت ابنا لابي عبد الله عليه السلام قله
بد الله فطمع دج اى شفى فطن في خيانة الغلام مات وفي الجزر ان رجلا كان له امرأتان
فميت احداهما فماتت فماتت في يد فقوال العربية ان الضمت عن موت انسان روى في جزا
الجزا تة نصير مرها فيها والمراد بالرى التحل والوضع قال والجزا تة بالكسر الميت خبره

وقيل ان الكرام السريين وبالفتح الميت وضع عليه وقد تذكر ذكرها في الحديث اشع وفي بعض نسخ الحديث
فطن وضمانه الغلام بالون بدل من الزاي وفي اخرى فطن وفي جوة الغلام فأت وكانه يصحف
وجنبت الشئ لجنبت من باب ضرب سبيرة ومنه اشتقاق الجنانة **جوز** قوله تعالى تجاوزن
يأتهم اي يضع عنهما من التجاوز عن الشئ الصريح عند قوله بالون مفتوحة وبها لما مضى وما وكذلك
تقبل عنهم قوله فلما جاوز اي خلفا مكان الحوت بعدها وفي الحديث المرأة لا تملك ما جاوز
فشا يحتمل ان يقر معلوما ومجهولا مشدداي لا يحض لها الزوج فيما زاد عن نفسها وجاز من
يحين اذا امضاء وانفذ وجاز المكان بالالف قطعه ولجرت انعقد جعلته حاشا نا فذا والجنانة
في عرف العلم الجنان الجانح امور معلومة مضبوطة مأمور عليها من الغلط والتحريف وهي في
الاصل ضد لجاز وصلها الجواز تتحرك الواو فتوهم افتتاح ما قبلها فاقبلت الفاء فالتحق
ساكنان فخذفت لا يبقاء الساكنين مضار الجنانة وفي الحدود من الالفين الزاي والاصلية
قولان مشهوران الاول قول سيبويه والثاني قول الاخفش والجنين هي قدر ما يجوز به المسافر
من نهول الى مهمل ومنه قوله عليه السلام الجن والودع ما كنت لخيرهم اي يعطونهم الجن وفي الحديث
الصلوات كون انا وامي من محب عليهما يجوز وهي لغة فيه وبعبارة وفي الحديث دول الجواز وهو
موضع مقررات ويقال عني كان يقام بد سوق من اسواق العرب في الجاهلية والميزان قبله
به لان الجنانة الحاج كانت فيه وقولهم جعل فلان ذلك الامر مجازا الى حلقته اي طريقا
وجوز كل شئ وسطه ومنه حديث علي عليه السلام انه قام من جوز الليل يصلي وحديث خزيمة
بن جهم انه الى ماء البيت اي وسطه ولجواز البلدان القفار واسطها ومنه الحديث الامام
النجم الهادي في هياض الدجى ولجواز البلدان القفار اي واسطها المقفرة لانها اقرب الى
واسطها ههنا على الاستقارة والجواز السائغ ومنه قوله عليه السلام لجواز ذلك لان
ارسل الله صلى الله عليه واله ومنه لا يجوز في الطلاق الزوجين وجوز له ما صنع ولما
له سوغ له ذلك وفي الخبر اي سمع بكاء الصبي فليجوز في صلواتي اي فاحفظها واقلها واقصر غل
الجانح المجزى مع بعض المذوبات وفي الدعاء اللهم تجوز عني اي تجاوزها بمعنى والجوز في
معرب الوجة جوزه والجمع جوزات والجوز ان يجتم بقائها ترض فيجوز انما وسطها

[illegible]

ذل الحديث عبد الله بن الحسن وقد شاع عن رجل قال الامارة انت اقل التورم الشافعي التورم
 الجوزة والباقي وزر عليه وعقوبة اي بعدد راس الجوزة وهو ما لا يخفى الثالث اوعرف الخيم وثقت
 وكيف كان هي بريدي مطلقا بالثالث والباقي وزر عليه وعقوبة والجائز العظيمة واحدة الخيم
 وهي الطايا والمخ ومنه حديث النبي صلى الله عليه واله لعبد العباس الا اخذنا الاخيلا ولا وصل
 الجائز ان فطن بن عبد عوف من بني هلال ولوقاريس لعبد الله بن عامر بن زيد الاحف وخيصة
 الخراسان عوف لهم على فطرة هذا الجيز هم يحمل بين الرجل فطية على قدر حبه وكان
 سابقا فقلت وا عليه فقال الجيز هم فاجيز وافهوا اول من من الجواز وفي الحديث اذا طلع
 شوال يؤذى المؤمنان اعدو والمجوازيك فهو يوم الجائز يعني ما اعد الله تعالى للمصانين من
 الثواب ويجاز الشئ بجوزة اذا قلده ومنه حديث الحارث بن المغيرة لا يدخل الجوزة الاخيلا ولا
 اي غير اثنين فيه ومنه خبر جزي احد سائق المدائن وبمحمل الى المهمة وقد سبق **جزي** قوله
 قال فما جهمهم جهم اي كمال لكل واحد منهم ما يصبه قوله السبعة بالفتح والذكر لغة قليلة والجواز
 بالفتح والذكر لغة الاصح حال الانسان ومنه جهاز العويس والمسافر ومنه الحديث اذا اخذ الحاج جهازه
 لكل ومنه اذا مات الميت فخر في جهازه ومجمله ومنه قاعدة للجواز بعد الجواز وتجوز الامر كما اي
 قبله وفي حديث يوم البصرة الا لا تخشوا على حرمي ولا تتجاوزوا على الاحياء على الجرح هو ان
 لا يقتله بقرح من على الجرح من باب نفع واحمى جهازا اذا تمت عليه واسرعت فقلت وجرت
 لشدة اليأس فقلت والكثير وفي حديث اهل الدنيا اهل نظرون الامراض فسد او موتا جهازا
باب ما اوله شاحح في حديث رسول الله صلى الله عليه واله هذا الانزع يعني عليا فانه الصديق الاكبر
 لغاروق يرق بين الحق والباطل الخيرة بعضهم كالمهمة واسكان الخيم وبازاي معقلا لار انهم قبل
 هذا خيرة الجواز والجمع جرح على غرقة وغرف وقد استعير اخذ الخيرة للفساد والاعتصام يعني
 سكون واعتصامه ومنه حديث عبد الله بن عبد الله بن جندب هذا جها استعارة لفظة الخيرة لهدى الخاري
 فدم قصدوا لاقتل ابيه وفيه اياها الحاجة الى الشيخ في سلوك سبيل الله وفي الخبر ان الرحم
 اخذت خيرة الرحمن اي اعتقت به والجات اليه مستجيبة وخيرة السراويل التي فيها التلذذ والخير
 لكل بين الشئ ومنه خازن الكفر في مكة والمدنية والطائف ونحوها معها جرح بين نجد

وتهامة وبين جلد والصلب اولهاما احقرت بالحزن لخص قاله في حق واحقر الرجل باراه منه على
 وسطه ومجزة مجزة الى معده فاتخذوا الى المجزة المماثلة **حز** كحز الكرم الموضع لمخمين ومنه
 سمي القويذ سمي بالجمع احراز كالحال وقال لعداء اللهم جعلت في حوز حارذاي لكف منيع وهذا كما
 يقول شعرا في امره الفاعل صفة للشر وهو لقاؤه والعباس ان يقول حوز حوزا وحوز حوز
 لان الفعل امر قاله به ولكن هكذا روى ولعله لغة وعوزت حركلا واحتذت اي توقفت
 وتحفظت منه واحزرت الشيء امر اذا صمته ومنه قولهم احوزت قبست السبق اذا سبق اليها
 ففعتها دون غيرها وحوز الموضع حوزة فهو حوزين من فعل يفعل بالضم بينهما واحوزة جعله في الحوز
حز كحوز وجع في الظلم غيظ وخوة ولجع حزازات قال الشاعر وقد نبئت امر عني ومن
 الشيء وتبقى حزازات النفوس كما هياعن ابي عبيدة انه قال صر به مثالا لرجل يظهر مودته وقيله
 بفعل بالعداوة ولحز واحد الحوز وخوة وحوزة واحتوزة قطعه وحوزت كخشية حوز امر يا قتل
 قوضتها والحز القرض **حز** فحديث الصدقة لا تلثم ولا تحترق اي لا تنضم في مجرى بل تحترق
 كما تحترق البعير الضامر وهذا عكس المأنة فانها تحترق في جودها ولا تحترق وفي بعض النسخ ولا تحترق
 اي لا تافع البول والغايط وحقه اي دفعه في خلفه وقولهم هو محترق اي مستحل متوفى من
 متمكن في جلوسه كما تدبر يد القيام وفي حديث وصف الدنيا في حوز بالفاء سكاها اي اثنى
 ونعيمهم وسوقهم في حديث ابن عباس افضل الاموال احزها اي اشقها وامشها واقواها قبل
 ليس بكل فليس كل احز افضل ولا العكس والحزة بعلامة مربعة وعن انس قال كان في رسول الله عزيمة
 كنت اجتنبها وكان يكنى ابا حزة وحزته هم النعم مدفون باحد قريه معروف هناك **حز** في حذر
 الى الذرة لو صليت حتى تكونوا كالحائض ما نفعكم حتى تجوال الرسول الحائض جمع حزيمة وهو
 القوس بلا وتر وقيل الطاق المعقود وكل شيء مخن فهو حزيمة اي لو تعبدتم حتى تنحني ظهوركم
 ما نفعكم ذلك تجوال الرسول **حز** قوله تعالى او متحيا الى فئة اي منقما ومانلا الى الجماعة
 من المسلمين وكذا الجمع وكل من ضم الى نفسه شيئا فقد حاز حوزا وحيازة وحاز حيزا من باب
 سار لغة فيه والمحوزة الناحية وحوزة الاسلام حدوده وبواحيه ومنه الحديث الامام منا
 من منع حوزة اي ما يفرقه وجاهد في سبيل الله حتى جهاده **الحز** بالمشدود ما انقم الى الدائن

[illegible]

الحقبة والبرهان على ما في

٣٣٣

[illegible]

لان كلامه مذكور في الاصل ثابت يقال ذكره وذكره اذا دونه واعمالا في الحاشية كقوله فنعده وهو
 اخذ وفي الخبرين سؤالا لله وقد سئل وقال قال الذهب والفضة التي خلقه الله في الارض
 يوم خلقه وكرت الحج وغيره من باب قتل انبث بالارض والمركب وزان سجل موضع النبوت
 والمجركون من الدائرة وسطها ومركب الرجل موضعه وفي الحديث الواحدة في الركاب يعني قدام
 الرجل من مكانه قوله تعالى لا تكلم الناس ثلاثة ايام الا درى الرجل من حبل الشفتين في اللفظ
 غير ثابتة بصوت وقد يكون اشارة بالعين وبالحاجين قيل عليه الرمز ليس من جنس الكلام فليكن
 يستثنى منه ليجب بان لا يوردى الكلام وفهم ما يفهم منه كلاما او وجودا ان يكون
 استثناء منقطعاً ومن باب قتل وفي لغة من باب ضرب والرمانة الرائية لانها من بعضها
 فيه وروى حتى في نسخ متعددة وهو اسم رجل وروى في اي جوبته وخبرته والمروى
 وفي باب ما اوله الشعر في حديث سالت عن النيران التي فيها مثل هذه اشياء لانها
 لم يرد عندنا الشبان وزان ونبأ اللسان الرب يسخر منه ماء وقال بعضهم لبي فلي حتى يخرج
 ثم ينفع حتى عمل طبعه الى الموضوعة والمجركون سوارين وقيل ان اسم بلدة بغداد من بسبب اليها بعض
 الحديث ثم قوله تعالى اشارت فلو لم يكن اي انقيست من قوطهم اسنان الرجل اشتهى ان انقبض
 السونين والشين والشين لجهة السوداء قاله في شعره قال غزير شهر يوسهر بالبين والسين
 لغزير من القمر وان شئت اصبفت مثل ثوب خمر وثوب خمر **ضمير** قوله تعالى فسمعت صيرى
 اي اقصته وتوجاهت من قوطهم ضانه حقاً نقصد وضانه في الحكم اي جاريه وانما اكنى الصادق
 الياء لان ليس في الكلام فعلى صفة وانما هو في بناء الاسماء كالشعرى قال الجوهرى وحكى ابو جعفر عن
 ابن زيد انهم سمعوا بعض العرب يسمون صيرى **باب ما اوله الشعر** قوله تعالى وما اتمم بحجر من الاحجار ان ياتي الانسان بشئ يحزن
 والطرز الهنبة **باب ما اوله الشعر** قوله تعالى وما اتمم بحجر من الاحجار ان ياتي الانسان بشئ يحزن
 حظه ويقدره وقد قال تعالى في حجرى الله لا يفوتونه واسألهم قوله في الحجر او ليقبضه ويقوته
 قوله ما حزين في الارض اي عاجزون الانبياء واولياد الله ويقالونهم وعما نفونهم ليس وروى
 الى الجرح اى الله تعالى قوله الحان يخل خاوية اي اصول يخل بالية قوله الحان يخل منقول اي اصول
 منقطع وفي حديث علي عليه السلام ان عطفه تاحن وان شئت كتب الحان الابل وان طال السرى

قال بعض المتبحرين هذا الكلام من لطيف كلامه ونصيحته ومعناه ان لم نعط حقا كانا اذا لا وذلك
 لان الدفين يكسر البحر كالصيد والاسير ومن يحرقها وجه اخر ان الركوب على العجائز
 الابل شاوى معناها كناية عن الشقة صابرين عليها وان طال الابد ويجز كل شئ مؤخره
 والعجى الرجل والمرأة ما بين الوركين وهي مؤنثة والعجزة للمرأة خاصة وينتم بدكرهون و
 نقل فيها اربع لغات فتح العين ومنها ومع كل واحد ضم كجيم وسكونها والافصح وزان رجل و
 الجمع اعجاز وحجر الانسان حجاز من باب تعب عظم حجرة وفي الحديث تزوج من النساء الجراء يقال امر الجراء
 لوزن حجرة وحجرت كحج عظم حجرة حجاز الرجل عن التي من باب ضرب وحجر حجرة من ليل بعد لغة
 اخلا يقدر عليه وفي الدعاء اعوذ بك من الحرج والكسل يمكن قرأته بالوجهين وفي الخبرين كل شئ يقدر
 حتى الحرج والكسب بالرفع عطفا على كل قبل اراو بالحجر ترك ما يجب فعله بالتوفيق وهو علم في
 امور الدنيا والدين والكسب ضد العجز وهو التشاؤم والحذف في الامور والعجز بالتم المارة الكبر
 للمستند وعز ابن السكيت ولا تقبل عجزه والعامه تقولوه والمج عجزا وعجز بضمين واما العجز عند
 العرب خمسة ايام وقيل هسعة ايام اخر الشتاء والمجر الامر الخارق للعادة المطابق للدهوى
 المتوفى بالخروج وقد ذكر المصنف النسخ الفعرة منها القرآن والمجزة في الحديث واحد مجزات
 الانبياء والمجركون اليم المنطقه لانها تلي على المنطق بها وفي الخبرين قدم عليه صاحب كسره فذهب
 له مجزة من المجزة **عز** قوله تعالى وقال سنة في المدينة امارة العرب تروى وقد فها عن فقه
 قال المفسر العربي الملك بلان العرب وقنا خلاصها قوله عن بن عليه ما غنم في شدة بعد صيرى
 يقال عن بعز عن اذا غلبه قوله فغز زانباث اي قويا وسدرا طاهو وها ووسول ثالث والا
 العزة وهي القوة والغلبة ومنه قوله وعزى في الخطاب اي غلبني وقيل اعزنى صار اعز من قوله
 فغزة وشقاق الغزة الغالبة والمماثلة قوله اخذته الغزة بالانتم اي حملته الغزة التي فيه من الغزة
 وحمة الجاهلية على الانام الملهي عند والمزمنة ارتكابه يقال اخذته بكذا حملته قوله سبحانه ربك
 رب العزة يريد الله تعالى اضاف المولى الى الغزة لاختصاصه بها قوله الحق على الكافرين اي يعارضون
 الكافرين اي يعالونهم ويعارضونهم من غزوه اذا غلبه والعزى بالضم تانيث الهمزة على الغزة
 اسم صنم من حجارة لقريش وبني كنانة ويقال العزى سمرة كانتا العظفان يعبدونها وكانا تسمى العزى
 والركاب في لغة العرب والركاب في لغة العرب والركاب في لغة العرب

بينا ولما قاموا عليها سئلته فبحث اليها رسول الله خالدا بن الوليد فقدم البيت وحرق
السمرة وعبد الخولام لاني بكر وكشيته ابو فضيل فمعاها النبي صلى الله عليه وآله وكناه ابو بكر كذا في التكميل
والغزو من اسماكة تعالى وهو الذي لا يبادله شق او الغالب الذي لا يغلب وجميع الغزوات مثل
كريم وكريم وقوم اعنق واخره وعازة غالبة ومنه الحديث فمعاها صاحبها غلبه و
من اسماكة تعالى للغزو الذي يغلب الغزاة من عبادته ويعز على ان اراك جارا لبيته في شدة
ويشوق على عزه على ان يفعل كذا من ياتسب كناية عن الانتفاضة والعز بالكسر خلاف الدال من
التي عنى وغزاة اذا قل ولا يكاد يوجد من غزاة وعن فلان يغزى غزاة وعن ان تظن
صار غزاة الى قوى بعد ذلك والجمع اعنق وفي حديث ملى الاسلام اعنق اركانته على من غلبه
او حماها عن قصد هدمها والمؤمن اعنق الجبل الى اصله والتعريف للناس في التصبر عند المصيبة
وان يقولوا الله وانا اليه راجعون **عكر** العكازة وزان تفاحه ودمانة العنزة وهي حرج
بين العصا والرج وفيها من الجمع عكازة وعكر على عكازته تركا عليها **عكر** في حديث النبي
النبي صلى الله عليه وآله على قريش اللهم اجعلها عليهم ستيئا كفي يوسف اكلوا الظلم اكلهم بكسر العين
واسكان اللام وكسر الهاء قبل الزا والقراء الفصح وقيل المراد به الوبر الخالي بالدم **عقر** العنق
المانعة وهي التي من الخنزير وكذا العنزة من الظباء والاولع قاله الجوهري وفي الحديث كان رسول
الله يجعل العنزة بين يديه اذا صلى وكان ذلك لئلا يتدبى عن المائة العنزة بالفتح والاولع من
العصا واقترن بالرج وفيه زج كزج الحج والجمع عقر وعقرات كعقبة وقصبات وقعب قاله ابن
سراج في حديث واما كما نوا يحملون العنزة معهما لانه اذا الى الخلاه اسعد حتى لا تراه عيون الناس
فقد دون له العنزة لمقاتلة عدوان حضرا وسبع او مائة هامة ثم لبش لا ادرا اذا كانت
صلة لئلا يربط اليه الولد **عور** العوز بالفتح العلم وقيل عوز فهو معوز وعوز الشيء كعرج اذا
لم يوجد له الرجل فقر كان معوزا او فقرا والرجل المعوز الفقير والمعوز الشيء اذا احتاج اليه فلم
يقدر عليه والاولع الفقر واعوزه الدهر افقره **باب ما اوله الف** في الحديث كسب الجبل والجبل
الخص من غزاة يجمعها سق الطراى الله الغزاة الطبيعة والفرجة والجمع غزاة وغزاه
في الخلق بالتحقيق والتشديد اي كسبها فيهم وفيه فاختارت بغزاة لجلته هو كفس ركاب كوكب

الغزو من اسماكة تعالى وهو الذي لا يبادله شق او الغالب الذي لا يغلب وجميع الغزوات مثل كريم وكريم وقوم اعنق واخره وعازة غالبة ومنه الحديث فمعاها صاحبها غلبه ومن اسماكة تعالى للغزو الذي يغلب الغزاة من عبادته ويعز على ان اراك جارا لبيته في شدة ويشوق على عزه على ان يفعل كذا من ياتسب كناية عن الانتفاضة والعز بالكسر خلاف الدال من التي عنى وغزاة اذا قل ولا يكاد يوجد من غزاة وعن فلان يغزى غزاة وعن ان تظن صار غزاة الى قوى بعد ذلك والجمع اعنق وفي حديث ملى الاسلام اعنق اركانته على من غلبه او حماها عن قصد هدمها والمؤمن اعنق الجبل الى اصله والتعريف للناس في التصبر عند المصيبة وان يقولوا الله وانا اليه راجعون عكر العكازة وزان تفاحه ودمانة العنزة وهي حرج بين العصا والرج وفيها من الجمع عكازة وعكر على عكازته تركا عليها عكر في حديث النبي النبي صلى الله عليه وآله على قريش اللهم اجعلها عليهم ستيئا كفي يوسف اكلوا الظلم اكلهم بكسر العين واسكان اللام وكسر الهاء قبل الزا والقراء الفصح وقيل المراد به الوبر الخالي بالدم عقر العنق المانعة وهي التي من الخنزير وكذا العنزة من الظباء والاولع قاله الجوهري وفي الحديث كان رسول الله يجعل العنزة بين يديه اذا صلى وكان ذلك لئلا يتدبى عن المائة العنزة بالفتح والاولع من العصا واقترن بالرج وفيه زج كزج الحج والجمع عقر وعقرات كعقبة وقصبات وقعب قاله ابن سراج في حديث واما كما نوا يحملون العنزة معهما لانه اذا الى الخلاه اسعد حتى لا تراه عيون الناس فقد دون له العنزة لمقاتلة عدوان حضرا وسبع او مائة هامة ثم لبش لا ادرا اذا كانت صلة لئلا يربط اليه الولد عور العوز بالفتح العلم وقيل عوز فهو معوز وعوز الشيء كعرج اذا لم يوجد له الرجل فقر كان معوزا او فقرا والرجل المعوز الفقير والمعوز الشيء اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه والاولع الفقر واعوزه الدهر افقره باب ما اوله الف في الحديث كسب الجبل والجبل الخص من غزاة يجمعها سق الطراى الله الغزاة الطبيعة والفرجة والجمع غزاة وغزاه في الخلق بالتحقيق والتشديد اي كسبها فيهم وفيه فاختارت بغزاة لجلته هو كفس ركاب كوكب

اذ كان

اذ كان من جلد او خشب وقيل هو المكون مطلقا مثل الركاب المسرج ومثله فوضع رجله في الغزاة
وغزوت رجله في الغزاة واذا وضعتها فيه لتوكب وغزوت الناقة تغزوا اذا اقل بها والفاو
من النوة في ذلك وغزوت التي غزوا ضربا اثبتت في الارض واغزوت بالالف لغة
ومنه حديث لغزوت له لبيت واغزها في الموضع الذي لففت فيه كقوة **غز** قوله تعالى
واذا امر وايمر يتفاضلون اي يغز بعضهم بعضا ويشرون باعينهم وفي حديث النبي صلى الله عليه وآله
عاشية وكان اذا اراد ان يجعل غز رجلها الغزها العصر والكس باليد وقد تكرر ذكره
في الحديث وبعضهم قرره بالاشارة كالرمز بالعلامة واليد وغز غزاة ضربا يشار اليه
بعين او طاجبا ويد وفي حديث ادم غزرة يعني جبريل ع فصر طوله سبعين ذراعا بلده
وعليه اشكال الجواب عنه في قوله المعوز المهرم والمعا من المعائب وليس فيه معزاي عيب ومثله
ليس فيه غزاة **باب ما اوله الف** في حديث التميمي بالغزو زج يقوى البصر وينبذ في قوة القلب الغيرة
زج حجر معروف يتختم به والغزو مصدر قولك غزوت الشيء اغزته اذا غزته غزيرة ومزنته و
القطعة منه غزاة بالكسر وكذلك لغز بالالف واقرن بالخط معرب قاله الجوهري وفي رواية من الغزاة
الغزى **قور** قوله تعالى واستغفر من استغفرت منهم اي استغفرت من استغفرت منهم واستغفرت
بوسوستك والغز الخفيف ومنه رجل فز قوله يستغفرونك من الارض لاجل خروجك منها بالخراج
يقال لادبها الرض مكة وفكديتان تلج بالجمال استغفر وفيها الاطعام اي تتحققها من استغفرها اذا
استغفرت واخرجه عن داره وان تجده ومنه استغفر بالخوف وقيل استغفر او غيرهما **قور** قوله تعالى
ذلك هو الفوز العظيم الفوز النجاة والظفر بالخير من قولهم فاز يفوز فوزا اذا ظفر ونجا والغنائم
بالشيء الظاهر فيه ومنه الفائزون قوله ان المسلمين مغنا اي يظفر ايمانهم بقوله ثم نفي الذين انفقوا
بغفازتهم اي بسبب حاجاتهم وهو اهل الصالح والمفازة النجاة وهي مفعلة من الفوز يقال فاز
فلان اذا نجا وفي الحديث كان ابو عبد الله عليه السلام يستغفر اياما في جبل عظيم فحرم في فاته و
هي غزاة بين عودين قال الجوهري هو عربي فيما ارى والمفازة المهلك ما خروا من فوز بالتدبير
اذا مات لافا من غزاة الموت وقيل من فاز اذا نجا وسلم سميت بذلك تعالى لا اله الا الله والجمع الفائز
وقد تكررت في الحديث **باب ما اوله الف** في حديث لابس الغزاة لانه من ادية لابس الغزاة بركه القاف

الغزو من اسماكة تعالى وهو الذي لا يبادله شق او الغالب الذي لا يغلب وجميع الغزوات مثل كريم وكريم وقوم اعنق واخره وعازة غالبة ومنه الحديث فمعاها صاحبها غلبه ومن اسماكة تعالى للغزو الذي يغلب الغزاة من عبادته ويعز على ان اراك جارا لبيته في شدة ويشوق على عزه على ان يفعل كذا من ياتسب كناية عن الانتفاضة والعز بالكسر خلاف الدال من التي عنى وغزاة اذا قل ولا يكاد يوجد من غزاة وعن فلان يغزى غزاة وعن ان تظن صار غزاة الى قوى بعد ذلك والجمع اعنق وفي حديث ملى الاسلام اعنق اركانته على من غلبه او حماها عن قصد هدمها والمؤمن اعنق الجبل الى اصله والتعريف للناس في التصبر عند المصيبة وان يقولوا الله وانا اليه راجعون عكر العكازة وزان تفاحه ودمانة العنزة وهي حرج بين العصا والرج وفيها من الجمع عكازة وعكر على عكازته تركا عليها عكر في حديث النبي النبي صلى الله عليه وآله على قريش اللهم اجعلها عليهم ستيئا كفي يوسف اكلوا الظلم اكلهم بكسر العين واسكان اللام وكسر الهاء قبل الزا والقراء الفصح وقيل المراد به الوبر الخالي بالدم عقر العنق المانعة وهي التي من الخنزير وكذا العنزة من الظباء والاولع قاله الجوهري وفي الحديث كان رسول الله يجعل العنزة بين يديه اذا صلى وكان ذلك لئلا يتدبى عن المائة العنزة بالفتح والاولع من العصا واقترن بالرج وفيه زج كزج الحج والجمع عقر وعقرات كعقبة وقصبات وقعب قاله ابن سراج في حديث واما كما نوا يحملون العنزة معهما لانه اذا الى الخلاه اسعد حتى لا تراه عيون الناس فقد دون له العنزة لمقاتلة عدوان حضرا وسبع او مائة هامة ثم لبش لا ادرا اذا كانت صلة لئلا يربط اليه الولد عور العوز بالفتح العلم وقيل عوز فهو معوز وعوز الشيء كعرج اذا لم يوجد له الرجل فقر كان معوزا او فقرا والرجل المعوز الفقير والمعوز الشيء اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه والاولع الفقر واعوزه الدهر افقره باب ما اوله الف في الحديث كسب الجبل والجبل الخص من غزاة يجمعها سق الطراى الله الغزاة الطبيعة والفرجة والجمع غزاة وغزاه في الخلق بالتحقيق والتشديد اي كسبها فيهم وفيه فاختارت بغزاة لجلته هو كفس ركاب كوكب

قور

صبر امام

[illegible]

والمسلمون في كل زمان ومكان
والله اعلم بالصواب

[illegible]

۱۱۱۱

البيعة فغلب عليها العادات والمنافسة ثم خلت فيه

فتحق جهود الشيطان

۱۰

المراد من قوله انهم لم يداووا الجرح
ولكن اذ داووه ثم لم يداووا
فانما هو الذي اذا داووه لم يداووا
والمراد من قوله انهم لم يداووا
ولكن اذ داووه ثم لم يداووا

قوله العلم والعمل لاخر المال ويؤتى من قبل المال الى العمل يستعمل من ارض الموصل كذا في التواريخ
من الذين وصوا ومن قبله اخوه الخرج منهم الانصار وقبيلة امهم واوين القرى احد الزهاد الثمانية و
قال اوين بن عامر القرني من سادات التابعين والابن شجر معروف عزائي يعني ياس واوين ليسا من ارباب
عرب وكما مضى لغة حكاهما في النص وايستند فلان مثل اياس في الحديث حديث حمزة المصنف الذي
من الحيف كذا **باب اياس** قوله تعالى عن اولو اوقه والاولو اياس شديد لباس الشدة في الحرب واللباس
العذاب ومنه قوله تعالى ايا او باسنا او عذابنا وقوله تعالى وانزلنا الحديد فيه باس شديد قوله وصين
الباس او وقت مجاهدة العدو وجمع الباس يؤس كغلس وقوس قوله تعالى فاخذناهم بالياساء والغزاة
من الباس واليوس والغزاة من الغزو قبل الباساء الخط والجوع والضر المرض ونقصان الانفس والاول
قال الاخفش في غلظه وليس له افضل الاسم كما يحكي افعول في الاسماء ليس معه فعلة نحو حمل والبؤس خلاف
الغني قوله الباس الفقير الباس الذي اصابه بؤس يؤس وهو القتال في الحرب ويقال ايو بؤس اي فقر
وسوء حال وفي الحرب الباس هو الذي لا يستطيع الانحياز له من ماله وهو يصدق لما في المعرب قوله ولا
يؤس اي لا يخفى ولا تنك من البؤس وهو الضل الشدة الى الخلف ما ينك والاحق بؤس الذي
ضلوا والمتبسل الكارة والخزين ومنه الاء فكنت حواء المتبسل في بؤس كذا فيهم كلمة تلج فيه
قروا نافع بعذاب يئس يفتح السين وقروا نافع وابن عامر بعذاب يئس على فعل بكملها في التثنية الا ان
نافعا لا يفتح قال الكسائي اصلها يئس على فعل ثم خففت الحفرة فاجتمعت يا ان خفي فوا احد ما والقول
حركتها على الياء وقال عمدا اصلها يئس ثم كسر الياء لكثرة الحفرة فصار يئس ثم حذفت الكسرة نقلها وقال
علي بن سليمان معوق بعذاب يئس اي جرى وقروا فمعوق بعذاب يئس مثل حذر وقروا بعضهم بعذاب يئس
على فعل اي شديد وهو اختيار ابي عبيدة والكوفيون واليوس بضم الياء الفقر والخوف وسنة الافلاس
وسؤال الموت يقال يئس الرجل يئس كسع بيع استندت حاجته فهو يئس واليوس ضد النعم ومنه الحديث
ما اقر باليوس من النعم ولعله يريد بغير اخيه ويوم يوس ضد يوم نعمة وفيه ان الله يحب الجبار والمجمل وبغير النعم
والقباس كان المراد اهل الفقر والحاجة لان يئس الرجل زيد ويئس المرأة هند وهما فعلا من ما ضيان
لا يبقريان لانما اذ يلاعن موضعا فمعوق من قوله ثم فلان اذا اصاب نعمة ويئس يقولون بئس فلان
اذا اصاب بؤسا فعلا الى المخرج والدم وتناهد الحروف فلم يبق فيها الغائب يحيى ذكرها في بؤس والباس الخسوع

ادبی

افیس

وفى الحد بيننا بالاضمة

والله اعلم بالصواب

[illegible]

للملائكة بالجو والارض فقال كان ابليس منهم بل ولا ولكن فرح جن الملائكة وذلك ان الله خلق خلقا
 قبل آدم وكان ابليس منهم في الارض فاعتزوا وافتخروا وسفكوا الدماء فبغى الله الملائكة فقتلهم واسرها
 ابليس ورفعه الى السماء وكان مع الملائكة يعبد الله الى ان خلق الله آدم وعين ابليس وقوته وان حربه
 والزجاج وابق الانهار كان ابليس الملائكة فطافه بقرطه الجن وكان اسمه بالعبرانية عزازيل بن
 مجيش بن يميم الف فلما عصي الله لعنه وجعله شيطانا امره بالعرية كوف وكان رئيس ملكة سما الدنيا
 وسلطانها وسلطان الارض وكان من استل الملائكة اجتهدوا واكثر علما وكان يوسف ما بين السماء و
 الارض فيرى بذلك غشوة شرا فاعطى ما وعطى فقال الذي دعاه الى الكبر فعيى وكثر شدة الله تعالى
 رجما مسلونا وابليس فصيل قرطه ابليس من رجها لله تعالى اسم اعجمي فلذلك لا يعرفه وقيل عربي ووجه
 الحيوان وكنته ابليس بوجه قوله فافهم مبلون في ايسون من الفها والرجة وقيل محزون والمبلس
 الندام ويقال الساكن المنقطع للجنة ومثله قوله لا يخفف عنهم العذاب وهم فيه مبلون اي باقون
 معلقون بايديهم والابليس بالكسر بحيرة يقال ابليس ابليس لا تخير ومنه طائر المرن الى الجن والابليس اسم اعجمي
 ودهشها ومنه الدعاء اعوذ بك من شرها بلسرية ابليس وجنوده والابليس السيلون قال الكوفي وهم
 ذكور واناث يسكنون الدون واليومنون بل الجنة وفي الدنيا كالجلد ابليس قال ابليس هو ابليس والجن
 ذكور واناث يتوالدون ويعتقون وامان الجن فهو ارجل الجن وقيل انه من جن الجن ان القوة والخصا
 صة الناس والجن خلقوا قبل آدم ووقد سبق في شفا ما يناسب المقام وفي كتاب السير هو ان ابليس لعنه
 عتلى الجن في ذكر ما عزم فقال له انك لا اريد ذلك ولكن اخبرني عن جن آدم قال لهم عندنا على اثنتاهما
 صنف منهم وهم اسد الاصناف عندنا فقبل على احد منهم نفست من ريشه وتمكن منه ثم وقع الى الاستغفار
 والتوبة فلا خيرنا من ريشه ولا عن ريشه حاجنا فحقص عناه واما الصنف الاخر منهم فهم في ايدينا كالكرة في ايدي صبيانكم
 للجن من اراد ان يرق قلبه فليدم اكل البصر ويخ اللام وقيل صنعتها التير والباس كلام هو الملح واهل الجن يتلقفهم كيف تشاء فقلوا
 بسمون الملح بلادا هو نادر من عرب ولهم بلس بفتين مثل عناق وعنف والبسان شجر كبير الوراق ينبت
 عمه وله رصن معروف **بلس** بفتين شجر كبير الوراق ينبت عمه وله رصن معروف بلس بفتين شجر كبير الوراق ينبت
 انها كانت كثيرة الشعر فقال سليمان للشياطين انخذوا لها شيئا يذهب عنها هذا الشعر ففعلوا له ما ماتت
 طيور النور والذين في النار فاما ما اخذته الشياطين للبلس وكذا الارحية يدور عليها الماء ابليس

مجلس شورای ملی
۲۸

1777

3

خبر

Handwritten Arabic script from a manuscript page.

[illegible]

بك أي نطقه لسانه نفسا لك والقدس من اسمك تعالى القدس وهو الطاهر المنزه عن العيوب والعياف
 وفيه السجود قال تغلب على هذه كل اسم جاء على فعل فهو معترج الا الا السجود والقدس فان
 الغم فيها اكثر وقد بحثنا قولنا الراوي القدس او المظهر او المظهر فاسم الراوي وفي الحديث ما من مؤمن
 يكون في بيته من جملته الا قدس من لاهل ذلك المنزل فاز كانت استين في كل يوم من بين قلبي فقلت
 قل يقول الله بولس عليكم وطلبتم وطرا وادلكم قال الراوي فاسم قدس قال طرا وفي الحديث ما من
 لوط فيهما اسم على الاقدس والتقدس المظهر والقدس الطاهر اسم وصلة ومنه قيل الخطة خطرة القدر
 والقاسية قرية قريبة الكوفة اذا خرجت منها اشرقت على الخيف مرها ابراهيم ومحمد والابا القدس و
 ان تكون محلة الحاج قال في المغرب بينها وبين الكوفة خمسة عشر ميلا وفي المصنف القاسية قرية قريبة عن
 منبج العرب على ريف البادية على خمسة عشر ميلا وهي من بلاد العرب واولد رسول الله واولد
 هناك كانت وقعة شهيرة في خلافة الثاني وميدوس فيها من النخام من بني فاس بن ابي القيس
 بالخراب للرج والاضيف الا لشعر في قوله تعالى انزل الكتاب الذي جاء به موسى فهدى للناس
 على نور هدى والهدى في هذا الموضع من الكوفة وكجوز درهم الكاغديك بدو وكالكاغ
 اشهر منها قال المصنف جعلوا لكنا بعضها متفرقة واذ قال المصنف قد عرفت اياها سيرة وها قد عرفت
 كثيرا اي بدو وبعضها وتكون بعضها وهو ما في الكتب من صفات النبي والاشارة اليه في حديث
 يكون نسك وبين قريبا قلت قريب على ما في الروايات لا انما نسكول بها وقعة يكون منها من خلق الله
 قال في قريب بالكثرة يقصر بل على القربا سمي بقر قريبا من ظهوره والقربا من الجرس من قريبا
 قيسين ودهبانا القيسين رؤساء المضاري وعلماؤهم واحدهم قيسين وهو العالم بلغه الروم
 وعن بعضهم وهو قيل قيسية وصفتها اذا تبعته القيسين على بلد المتبعه انما المعاني وقوس
 القيس قيسين رؤساء المضاري في الدين والعلم وكذلك القيسين السراية لعزم وكذلك
 الجاثقون واليافعين من اهل القيسين وكانوا يلقونهم بقر قريبا في بعض القوافل وقيل
 وقيل صلة قرابة اي نسبة الى القرى من بني ابراهيم فابن سينا ودمي واذ شغل في ذي اللسان
 الصفي المزدول الثاني عشر فقلنا انما القيسين المسقيم الخطاس بالضم والكسر معاقلة السعد
 الميزان الخيزان كان قبل هو عربي اخذ من القسط العدل وقيل هو عرب المجمع والمصنف في الحديث

في هذه السنة باؤس لقان على دعوة اى على قد سمع صوت واحد من موضع باروم في مكة لوعنة بارفعا لم يزل ينادى في اليوم ويخرج ينادى
 وبعال تداقت به على الدمام مع كل جانب ارجعت عليه والتداني التبع وتداقت الحيطان فطقت او كادت فترقعى في كرم تهادق الردف
 فلو استمر في فمهم لاسية والجنية وغير ذلك من غيرى كس الدفن لى كل اية وعنه الامور خارج الامم الانفعان بها قال فيهم روفت المرح اذ
 وفوا اذا هزمت عليه وفي الحديث عليه السلام كان لا يدفن فيه فزا الى راي لا يقية من الردف اذ في اخفى فودف الردف ان والى دى فاميل
 خضبان ونحى يقال كات النجوم كما اذا زاهتم وترى كات النجوم اى اردوا وغنمته كات عليه السلام قوله تعالى فاصبر لها جود رمل
 بها الى المعصية وقيل عليها قال الازهرى ان بان منه الجاني والسرور وان شرب من الغنة والنم والشرب فيقولون ذلك الاحداث والاصا
 وبصا من هذه القصة فقهه بالاطراف صافه الجبر الى الله ولا شرا في غير غير ان القصة يقولون ذلك
 الاحداث دون الاعيان فالاعيان معاصفان الى الله تعالى خلقا واجادا والاعيان مخلوقا وكتبا
 في الحديث ومن احد منهم اسد لها من المراسن المراسنة والمعالجة ورجل من شرب بعلاج ونا
 فقالوا في الجاهل وقالوا في الجاهل وصوت الثور وغيره في الماد من باب قل ولكنه بالما حتى تحلل اخذه وامرسة اوله
 اذ به وكان سوا انصار بواو مست يدعى بالمدى مست والموسى من الالهية يقال داهية موسى
 اى شدة من قلة تعالى لايسته الا الطم من قبل الضمير يعود الى الكتاب اى لايست الكتاب لا للاله
 الطم من من الذنوب وقيل الى الصحن الذي يربى الناس لولا يسه الا الطم من من الاحداث والاصا
 وهو روع من الصاوم ومع من اهل القصة فله يخطفه الشيطان من المرقا بعض الاعلام المشي للذي
 بنا الى الانسان من الجن وهو فضل الله تعالى بما يجد في مغلبة السوء والى لم فيصعد فسته الله تعالى
 الى الشيطان وفلا يمكن الله تعالى من ذلك والمعنى ان الذين ياكلون الدواب يقعون يوم القيمة مجذوبين
 كما لو انها الى الحكم اى لا تقوى كونه كالمسروعين يعرفون بذلك المعاصى عند اهل الجنة قوله الماسن اى لا حاسة ولا محالطة او لا اصل حوت
 السامى الى الذين بان منع من تحت الطفا الناس منعها كليا وحرم عليهم كالمسنة ومتعجبه ومجاسة ومن
 الكلة واذا اتفق ان يماس احد رجل كان او امراة هم الماسن والمسوس فكما جهم في البرقع او ش
 واذا اتفق احد قال الماسن اى لا تقرب ولا تمشى وقيل ذلك يقع في ذلك اليوم ان من واحد منهم هم
 كلاهما في الوقت فلهذا قد قس قس من سوا اول ما ياكلون من طعامهم وجعل من الجوزاق طعم الجوز
 من بعده يريد ما لا لى برونه وبع من الجوز لان النار اذا اصابته بجوزا وشد فاكلها فاستهم ما كس الجوز الجوزى
 ويؤلم قوله عز وجل ان يتاسا هو كناية عن الجوع يقال من الجوع اى اكل من باب تعب مساو في اللفظ
 ما من نهم من سوا الا ويسد الشيطان اى يحبسها بؤذيه وذلك ان الشيطان يتفرع الى لودها
 لا يعمل به من الامام فتنا وعند نفسه ويضيق بالماسة صدره وتلقى الذكر وطبيعة فيضج صيحة
 من اجل الماريتن بلاذع وفيه مشقة في خوف واحد واصابه من الشيطان او ان لود منه والى اللس
 باليد وسوسة من باب تعب وفيه مشقة من قبل انضيت اليد بعد من خرجا من هكذا فتدور ويقال سوسة
 ليك وهو انفس من الادل على فلهذا لا يقتد احد جرحك ومن الماء كسدا صايد ويسعد الى اثنين بالهنة والحق والمسل كرم
 منه منزلة وقرب كالاول في الحديث ما كنت اذ والى انضيت من جرح واليه واليه خرج كل من ترك تركه اى لا رزق في ربه ومويزة
 يتفرع من قال في المنزلة في الصباح الداية ولو نكو فاجتبه توضع كهيئة العبد في راسه لو لم يرضه من رجا طر فذلك هو في الاخر
 فيجمع فانه على راس النهر فيستع بها فانه قد نهر من قوله انتهى وقال الجوزى من النهر تديرا بالهنة وفي وصفه عليه السلام كان عليه

[illegible]

[illegible]

بقوله الذي يوسوس في صدور الناس اى بالهم الخفى الذى يسهل منهومه الى قلوبهم من غير سماع ثم
ان هذا الشيطان الذى يوسوس في صدور الناس من الجنة وهو الشيطان كما قاله سبحانه الا ابليس
كان من الجن ثم عطف بقوله والناس على الوسواس والمعنى من اثر الوسواس ومن اثر الناس كانه اثران
ليقتب من اثر الجن والاثر وانما اثرا انفعاله من اثر ذى الوسواس انفسا ثم ههنا بقوله من الجنة
والناس وههنا هذا فيكون المراد من وسواس الجنة وسواس الشيطان ومن وسواس الانس وسواس
الانس من نفسه واهله من نفوسه من الناس يد اعليه قوله شياطين الجن والانس وقال اجمع
العلوم الخفى في تفسير هذه السورة ليس في قوله الناس تكرار لان المراد بالاول والجنة وهذا
قال رب الناس والمراد بالتاني الاطفال ولذلك قال لك الناس لانك تعلمهم والمراد بالتاني
ابناء الخلق كالمعتقون ولذلك قال لك الناس لانهم بعيدون والمراد بالاربع العلماء لان الشيطان
يوسوس في صدورهم ولا يريد لهم الا ان لا يهمل يصلح جهله وانما نفع الوسوسة في قلب العالم
كما قال موسى اليه الشيطان وفي الدعا فيوسوس اليه الشيطان لعوزل من وسواس الشيطان
ة لبعض الامم وسواس الشيطان غير متناهية فيما عارضه فيها يوسوس بحجة انما من باب غي
يوسوسة وادنى ما فيه وفيه الاسترسال في ذلك الساعة الوقت ولا تدبر في ابطال اميالك
به من افساد اقرى ولحسن النجا الى الله تعالى والاحتصام بحوله وقوته في الحديث
او طاس ليس من العقيق وفيه ما ليس يد او طاس من العقيق وفيه نادى صادى رسول الله في التا
يوم او طاس ان استبر واسطيا كما ك او طاس اسم موضع معروف وقت منه غرة ومن غزوات
رسول الله صلى الله عليه واله وفي حديث حسين الان هو الوطيس الوطيس النور وهو كناية عن
شيء الامر واضطراب البحر ويقال اول من قالها النبي صلى الله عليه واله ما اشتد الباس يومه
وهو لحسن الانتعاش ذات الرسل الاضواء والى الجنة ذات الرسل في الحديث
الربا وشراوة وكس والوكس النقص وكسه وكسا من باب وعد نقصه وكسر التثنية
وكسا ايضا نقص ولا يقتدى وفي جزالة لها امر مثلها لاوكس ولا شطوط لالمهرى الى
لانقص ولا زيادة واوكس فلان علم ما لم يسم فاعله اجز والفن الاوكس والانقص
وليس كوجع في قوله كل تشتمل في موضع رافة واستباح

[illegible]

ارقط
 في الحديث مثل اصله كان الحسن ان يقعد محمد فقال له اني عليه من التراب ما يوراني
 ذلك الحسن بالفتح والقصد يد والفتح القرض الغم والكسر الخرج وموضع الحلة واصل من اللزب المتا
 لانهم كانوا الذين ما يتقربون في الميادين فلما القذ والكذب وجعلوا حلقاها عن اطلاق لعلها الا
 مجاز اوجع الحن الحيشان مثل صيف وضيفان وفي حديث عثمان انه دفن في حفرة الكوكب وهو بيتان
 نظام المدينة خارج القيع والحيش مايس من الحلاق الجورى ولا يقال له حيشا اذا طرب
 وحشته حشانا من باب قتل اذا قطعت فهو فيل بمعنى فعل وفي الحديث في ان ترقى النشاحش
 ونحاش ومنه نحاش نشا الصق على جبال الترحم الحاش جمع حش وفي فكي دها عن الادبار ما يكتفى
 بالحقش عن موضع الغايط والحش في الاصل اخل ووضع الطعام من الامثا فكنى به عن الادبار وال
 المكان الكثير الحيش والحش بكسر الميم الذي يحش به الحيش والحش الحشيرة للموضيق الحشاي
 حركه ومنه حديث علي وفاطمة عليها السلام مغل عليا رسول الله صلى الله عليه واله وعليها
 فلما رايناها تحشنا فقال كما كنا والحاش نحش به النار اى ترقه ومنه كلام علي عليه السلام في قوله
 ابن حاشنا نار الحرب اتم والحاش والحاشاة بقية الروح في الميض الحش وقا المازل
 والحش الذي في الحديث هو البيت الصغير قاله ابو جهم في حديث وصفه عليه السلام
 في ساقه حوشة اى دقة يقال جعل حش المايق بمقوجة فكانت فجة اى دقة وقوله ولا حية
 تحشكم اى تغضبكم الحش الحشيرة كما يصا من الطير والهوم والجم الحاش وحش الصيد
 من باب حش صدته قوله تعالى الحاش لله قال المصنف معناه معاذ الله وقال اللغويون معناه
 التذمب والانشاء واستقافة من قولك كنت في حاشا فلا تلى في الحيرة اى يعاجل حش
 ولايقا اعاجل لا يقاس عليه ولما يقال حاشاك وحاشا لك وحاشا من الوم نزهه وفلان لا يحشاسا
 اى لا يكثر بما يفعله ولا يخاف وبالله وعقوبته وحش الصيد الحوشة اذ جعلته من جواله
 من الجلالة وحش الابن حشها وحاشية كل شى طرف وجانبه ومنه حاشية الثوب ومنه كان يقص
 في حاشية المقام ومنه حاشية اللب للثمام واو الادم على التثنية ومنه من تار حاشيته يعني
 صديق منه المودة اى طرف وجانبه وفي حديث الفاضل اى بعض سائده مرى ساء الحشا
 ان فتحين بالما وبالفن منه فانه مطهرة الحشا ومذهبة للبوسير ومعنى الحشا جمع
 الحشا

[illegible]

اوله القول بانها لان الاسلحة لم تبادر ولا يجرى الزيادة في السلاح
 الا بدليل دعوى الاسلحة دعوى تأسس وهو الحقيقة ودعوى الزيادة ودعوى مجاز ومعلوم ان الحقيقة اولى
 وقوله تعالى المزان العلم يتجوز في الجوزية الله تعالى قال ان عباس المياض يعني من مثله فاعلم اننا انزلنا العلم الله
 وقيل الخ في قوله تعالى المياض يعني من مثله فاعلم اننا انزلنا العلم الله
 وقيل الخ في قوله تعالى المياض يعني من مثله فاعلم اننا انزلنا العلم الله

[illegible]

قوله في قوله تعالى والذين آمنوا وها هم صرناهم أممًا واحدة وما هم في الفتن سواء قالوا ربنا انزلنا القرآن على قلوبنا وما هم في الفتن سواء قالوا ربنا انزلنا القرآن على قلوبنا وما هم في الفتن سواء قالوا ربنا انزلنا القرآن على قلوبنا وما هم في الفتن سواء

في الحديث الثامن عشر وباء الاسنة الى مرضها والوباء وكيفية المرض الهم ويجوز فيه بالحق وجوز الحمد وداوية
لما جاز وشبهه المقصود على اوباء اسنة في الحديث عليكم بالصوم فانه دواء الوباء بالجملة ودفع عن المسلمين
حتى يتكفوا فيكون بينهم بالخاصة وفي مرض الحصبين شبه الكوم بل انه كغير الشهوة نازجا ووجاهة بالاسنة

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

والتاريخ في هذا التاريخ
والذي هو التاريخ في هذا التاريخ
والذي هو التاريخ في هذا التاريخ

[illegible]

[illegible][illegible]

واخر عملها وقيل في سنة من سنة سبعة كان عليه وزرها ووزعها على ثلثها والباقي على
خلافها المراهل بها وسوله البع والطبع ومنه فقلت كذا مبرأ على معلوم ما وبع الرجل البيع
وبع ربيعة وذلك من شخص خاصة فاق اصحابه في العام وغيره فقولوا بيع البرضة بالذال والذال الطس
الذي يقع تحت الرجل والبيع البراض هذا في الاصل ووزع وزنها على الماروك عليه بمئة الريج
للفوس البيوع للارباب وذاك الدواب والباله ووزع ذلك البيوع في الخبر كان من الشجر الى
الخصر الطعام الكريه العلم وتخي شبع او كره العلم والراحة باخذ بالحق بين الشاعذة من يد المالك
يدم طعاما وبيع الرجل رباب تب بضاعه اساسا خلقه في شجرة قوله تعالى جعل البضاعة من العلم
البضاعة بكم الباطن فاعلم الماراد بها هذا الذي راجعها الطعام وكانت علم اقل ثمنها او ما قل في
بيع سنين البض بالكر وقد يقع قال الما بين الثلثة الى الشبع وقيل ما بين الثلثة الى العشرة وهو قطعة
والدور يستوي في المذكر والمؤنث نقول ببيع سنين وبيع عشر رجلا وبيع عشرة امرأة والبيع الاقل ان
يوسف عث في الجن سبع سنين عدد حروف الحكيين وبيع البض بضع وبعثات كثر وقران وفي الخبر
اخذ الى رسول الله عريضة من اهل الجنة فزادت في ثوبه بضع اربعين رجلا وفيه صلوة الجامعة فضل
صلوة الواحدة بضع وعشرين رجلا ونحوه يقال اذكر المجرى حيث قال فاذا جاوزت الشجر
وهنا البض اقل بضع وعشرون والبض بالعم يطلق على هذا النكاح وعلى الجماع وعلى الفرج والبيع ايضا
مثل قول اقل البضاعة الجامعة ومنها لكل يزيد في الجماع البضاعة والحد من الشهوة فالبضاعة
من خارج الباب او اجازة من كان القطعة من اللحم جزء اللحم والبضاعة من الشاة وهو التي تنق اللحم تبضعه
بعد الجلود وتسمى لانها لا تسيل الدم ومنه الحديث وفي البضاعة تعبان وابضعه وان ابنه ملان من كراه
وقيل البضعة بالهمزة ومنه الحديث بعد من الله الملوك لا يعقدون منهم ابضعه ومنه بضاعة بني المذينة
لقوم من خزرج وبضاعه اسم رجل وامرأة واهل اللغة يفتخون بالياء ويكبرونها والحضوف من الحديث الغنم
وقد حكى عن بعضهم بالصاد الهمزة وليس يحذفوا ولا البضاعة هو ايدفع الانسان الغنم مالا لبياعه يبيعا
ولا حصة للبائع بخلاف المضاربة ببيع النخيل نقله بالعلم ببيع النخيل في البضعة المباركة وفي القطعة
من الارض على غير الحنة سمها والبضعة بضم الباء في الاكثر يقع على بيع كونه وغنم في البيع تخرج على بيع كاهنة
وطلاب وفي الحديث اذا مات المؤمن بكت عليه بضع الارض التي يعبده الله عليها ويحمل الحقيقة والمجاز والبيع
حقيقته والربان جمع رباب وهو الذي يلعب عليه بالمشية وقد استعمل الارباب في تشكيك المضاد والربانية
بهم في المبالاة والصوامع وانما فهم على المبالاة لعبادة وممن في البضعة المنوبة للرب الربانية وهو الذي

[illegible]

من الارض الحجاز المشج قبل والاسير بقية الاودية بحرا واصفا ومن يبيع العرفه ويبيع العرفه يبيع العرفه
مخلت خلت لونه هو ابيض ومعه بقران بالكشف فيه الاسيد قال في المصنف ولو اجرت الوصفه لصالق
من المجرى وهو البقع بالخرق في الظاهر والكباب كالبلق في الدواب قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
ان ابتليكم فقال بليت النبي بالكفر واستلحقه يعني في المصنف طاء والروى بليعا من باب بعب وضرب
لغة وسعد بن عيسى عن صفوان بن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة
عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة عن ابي العزبة
وكذلك المبيعة يعني فتح الباء والتدوير والبيع البليح سميت بذلك لبيعها الماء وما يقع فيها وفي
الركب بليع بالماء ما صلب غير الركبة قال بعض شراح الحديث تقربا للاسم المشددة والعبر للمحلة المبيع
لجعل طرفا ما صلب بالركبة والمبيع مخرج الطعام في الحلق وهو ليرة قال في المصنف شئ من
البليع قاله زائدة والسبع بليع بفتح الباء في الحديث العين الحاذية تنذر الدابة بليع من
اهلها او خاليتها وهو كذا يعني خرابها وابادة اهلها من يد الخالف بها يفتقر وينهب ما في بيته
من الزرق وقيل هو اربعة اذلة مثله ويغير عليه ما لا يعرفه والبليع الاذن المقترا بالحق في حقها
من البليع واد بليع بغيره اذا كان نعتا في الحديث ان الله عز وجل انقل في المصنف ان الله عز وجل
ان الله عز وجل البليع والبليع مذهب الدين وما بينه ما بين الدين وهو مما سئل عن البليع في الحديث ان الله
البليع البليع بالبليع قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان البليع بالبليع بالبليع بالبليع بالبليع
بفتح مكساف في البليع من مائة الرجال جاز النساء بيا بفتح قبل كانت مائة من بياض بفتح
خراصن ثم يخل بياض فيه وقيل كان بياض الخنوع وعلى يد ثوب وشرب على النور والمذكورة في ذلك
بانه قال في المصنف مثل الزواجر المراء بالبيع اعطاء الحق واخذ الثمن ومنه قول الشاعر والبيع واخذ الله
وبقي البيع الزواجر والبيع لان الله هو بوط بالارض والحق انهم قاسوا الى بياض البيع لانهم قالوا
يجوز ان يشرى الانسان شيئا يساوي دمه الا غير بدهم يعني ينجون ان يبيع دمه بدينار يمين فوالله
عليهم بالنفس على خيل البيع ويحرم الزواجر انكلا القياس هو وادواته كان يشرى انقل انما الزواجر البليع
لان الزواجر الخلف وادواته جاز ما بفتح فوالله بفتح في المصنف في جعل الزواجر حلالا اصطلاحا
عليه والاصل في ذلك انه كان في الجاهلية اذا حلال الزواجر على غيره وطالبه به يقول لا تغريم زواجر الجاهلية يذبح

عن ربيعة بن الحارث عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

قال لا يفتعل ذلك ويقولون سل علينا الزكاة في البيع بالرجوع او عند الحل الاجل للتأخير فوالله عليهم بقوله لا يفتعلون الا في وقت قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

عن ربيعة بن الحارث عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

الشعر في اربهم حيث كاه الحصف ولزكه الشياطين من قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

باب ما ورد في الدال درج
في الجنة و قوله تعالى في الجنة
فقلت يا رب وادوا الضمير فيها
المصدر فاعب البشيرة في انفي
الطوبى دس
الاج الطيب
الاول المستند الثاني ما حله في مع الثالث كان طاردا الرابع ما حله في الخامس والسادس وهو
تفريق في الاول تبادره الى الذي عند الاطلاق والخمس تقابل الطوبى في ومن قول العراب في هذا الى فادو الطوبى
والطوبى والاستقامة كن بيان عن الاستحي الغسل او تحس حرمه وقيل في تحس فقط لان الاستحي طوبى به بازاله الشبهة

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَثِيرٌ

[illegible]

[illegible]

والرياح ضد الخريف والرياح المطر والرياح سمي بريح الارز لانه يكون فيه ويديت الريح والرياح
المعقود في المطر الكبير لما والرياح عند العرب ريحان ريح شهوة وريح زمان فخرج الشجر من ارضه
وقالوا ولا يقال فيها الاثر ريح الاول وسائر ريح الاخر زيادة شهر ويون ربع والاول والعرض صفا
تابع في العرب ويحذف في الاضافة وهو اضافة التي الى الفضة مثل حق القين وامر اربع الزمان
فانما ان اية الاول الذي تاتي فيه الحكمة والنور والثاني الذي يترك به الفناء وهو جبال الجحيم
ستكون يوما ويصف عن وهو الضعف وشباب واذا وريثان ونصف بار وفي الداء كما لا اله الا الله
القران ريح قلبه جعله بريحه لان الانسان يروح قلبه في الريح والازمان ويميل اليها النسبة
ليريح الزمان يريح بكسر الراء وسكون الياء على غير القياس للمفرقة بينه وبين الاول والرياح بن خنيم
بالحاء الجيم المعنوية والفاء المثلثة بعدها اليا المفعلة تقطعين مفعلا احدا الزهاد القامية
قاله الكندي في مخرج النج لان ابي الخدي في شرح خطبته عمر عند وجهه الماضين قال ابراهيم فاجابها
جلو الناس لان احباب عبد الله عليه بن مسعود اذ هم فيهم عبدة العاني واصحابه فقالوا انما
خرج معكم ولا تتخذوا عنكم ومنعكم على حدة حتى تنظر في امرهم وامر اهل الشام من اياته اراهم اهل
لها وبالله اسامع بفتح الحاء على ما عليه فقال لهم علم مرجبا واهل هذا هو الفقهاء في الدين والعلم بالسنن من
امر من هذا الفخوخان جاوروا تاه اخرون من اصحاب عبد الله بن مسعود فهم الريح بن خنيم وهم يوثق
اربعة اثة رجل فقالوا يا امير المؤمنين من انا قد شككنا في هذا القتال على معرفتنا بفضلك لا تخفنا
ولا ايت ولا بالاسمين عن غير قتال العدو لانه بعض هذه الشعوب لكن ثم نقا نزل اهل فوجبه علم بالروح
بن خنيم على نثر الرعي فكان اول الاربعة على ما بالكوفة لواء الريح بن خنيم انهم على هذا فيكون
الريح والعايا بانته داخل في جملة المشركين وابو الريح الثاني اسمه جلد بيا وفي قولهم كنت اربع
اربعة اى واحدا لاربعة وفي حديث بنت غيلان الثقفية وكانت تحت عبد الرحمن بن عبيد عوف
يقول اربع اربع وربع بثمان قال في مخرج ذلك في المخرج معنى بالاربعة على الجبل وبالثاني اطر فاما لكل
عند طربان الى جانبها وتظهر هذا فيهم شتى على سبب اذا قبلته ونحوها بالثاني المدين والرجلين والذئ
والرياح كوطب الفضل شين في الريح والمخرج راع ورايع مثل طب وارتاب والرباعية بالفتح اسم الاربعة
الثنية والثابع كل جانب والمخرج رباعيات بالتحفيف ولا انسان اربع رباعيات ومنه حديث وصف

[illegible]

الامام ع. بقى من بطن امه وبعثها فزقوا وسفلوا بنابه وضاحكاه ومنه في الرابعه من الانسان كما
 قال في الاثر الاول في السنة السابعة ليله والربع الى ان اخذوا ما وقع يومين ونحو في اليوم الرابع
 وبيع بالكره على اهل بل وقنع في جلوسه حلب متى بعاه وهران يبعد على وركه ويعد ليله البقي
 الجانب عينه وقد لحا جانب ياره واليسير بالعكس الفالح ومن الحديث كان رسول الله جالساً
 القرضا وعلى ركبته وكان يثني رجلاً واحدة ويبسط عليها الاخرى ثم يرض متى بعاقط وما رواه
 العنبري انه يرى الوعد الله جالساً متى بعاه يملك حمله على الفرة او بيان الجواز وترجع الجنان
 حلقها جواربها الاربع بان يبالا الجانب لامين فوقفهم السرير فيضله على القفد الا عين ثم يضع القفد
 الفيني عن جليله على كفة الايمن ثم يضع القفد الايسر عن جليله على كفة الايسر ثم يضع القفد
 اليسرى عن جليله على كفة الايسر وهو الذي جاءت به الرواية وكان لا كل في الترتيب ما ذكرناه والقول
 باستحقاق الترتيب كيف ما اتفق لاختلاف الاحاديث في ذلك غير بعيد ويكون المبدأ بالترتيب المتفق
 ويرجع في قولنا الفوق والادنى في الحديث اخذت الفوق على ما في الحديث من انما
 مثل بيعة ومضى في مثل بها في الذكر والادنى في ايام الاسبوع والربع جدولاً وساقية تجري
 الى الفحل والزرع والجمع اربعاء بكم واحدة ومن الحديث لاستاجر الارض بالاربعاء ولا بالنطاق
 قلت والادنى قال النطاق فضل الماء ووجدت لفر الاربعاء ان بين مساة فعمل الماء ويقوبه
 الارض وفي عدة الاستسقاء اللهم اسقنا غيثاً حريماً اسقنا ما بين عن الايراد والانس ويعون
 حيث شاقوا الى يعقوب ولا يستاجر الى الانتقال في طلب الكلام او يكون من الترتيب اربع الغيث في البيت
 الزبح ودوى الحديث بالياد المشاة ثم الى العذبة الميم يقال كان من مع اى حنف في المربع المتوسط
 وهو ما بين الطويل القصير من الحديث ترفع من النساء المربعة ومنه في وصفه الطويل المربع
 والربع بالفتح واحد الترابيع والبر وهو حيوان طويل الجوارب قصير الدين وله ذنب لكن الجوز
 يوضع صعداً لانه يكون الغزال قوله تعالى الله معاذل اربيع ويبلغ في ترتبه ونظماً في ترتيبها
 وبالياد فيها والزم وقول الاول بالنون والثاني بالياء وحق في ترتيب بكر العين ويليها بالواو فيها والنون من
 اربعين وربع وربع وربع بدور الذكر في العين اى يتبع في كل الفركاك وحواها وكذلك بالنون في الزفة
 وهي الخشب ويقال ترخ اى ترتب البنا يقال رقت الماشية رقع رقعاً من باب رقع وقلعاً بالكلية
 ثم تروق العور من لان ومنه قول الاربعة عبارة عن الاربعة خلف الكعبين من مفضل الترس والقدم وفي قول العور من الاربعة
 اى رجلا بمنزلة الركبة في يده وفي قول العور ثقب بوق خلف الكعبين والاربعة اى ثقب من عصفور وعصاة وعصاة الدار فكل
 اعور بها وفي حديث جعفر بن ابى طالب فاما التقوا ارباعاً فترجوا بالثقب فكان اول من عرفها بالثقب في الاسماء

[illegible]

في الكبرياء والجلال والكرامه والاعزاس
 في الكبرياء والجلال والكرامه والاعزاس
 في الكبرياء والجلال والكرامه والاعزاس
 في الكبرياء والجلال والكرامه والاعزاس
 في الكبرياء والجلال والكرامه والاعزاس

منه

والله اعلم بما في صوته تعالى سبحانه لا يكون له سبع الأصوات والجمع حروف وأجزاء والحزب بالفتح التشديد لله مثل المداق المداق
وقد والجمع الحزب الحزب كقولهم الصوت ومنه حديث علي عليه السلام يعظم عذري وخمسة أطراف أي سكونها وخمسة صوت
ما كان من غير تكبير وخففت خفافات فجة ومنه مات خففات كقولهم في الحديث مثل هذا الخوف من شدة الخوف

[illegible]

في فلاح ويحويون فيهم الامم الباشا وبقرا الا اننا جمع انما في هذه الذكر وانما في البكر عند تذكره

والمسلمون في كل زمان ومكان
والله اعلم بالصواب

[Faint handwritten text at the bottom of the page]

[illegible][illegible]

والنقصه ومنه الحديث وان كنت لاجل الموضع فليدعك زكوة فاجباله كان احد الصنيع كما
يقع الناقه وذلك ان جوهره كان صحيح منهم كما يخرج البعر الشاة من اكلهم ودهن الشجر ودهن الفراء
المالوف وفي الحديث وارض فربك وضع حيث شئت ارض فوط حيث شئت والذين الخبيث
الملك ويومئذ يقول الله ام لا اعلمه وعرف ان اسكن ان غيث بن ابراهيم دخل على المهدي العباسي
وكان يجلس سابقه بالحمام فزعم ان النبي اقبله قال لا سبق الا في خوف او حاف او نضل او جناح فاض
له المهدي عشرين الف درهم فلما اخرج قال المهدي لاهل بيته ان قناه فقعدوا على رسول الله
ولكن هذا اذا كان يتقرب اليه وامر به في الحمام وقال انما حملته على ذلك وقد وضع الغلاة في الحج
والزنادقة في الاحاديث ما لا يحصى وغير الصنع في كتاب الله الملقط انه قال في الملوك من عات
ما زعموا ان النبي قال ان الله يحل الخلاق يوم القيمة عامة ويحل في بابا بكر خاصة وان قال
حدثني جبريل ان الله لما خلق الارض اختار سبع ابي بكر فبين الادواح ورويان اول ما صير الى ابيه
بجسد من الخطاب وله شعاع كشعاع الشمس من غروب ابي بكر وغرقت وضرب عثمان وعليهما الحد
لغير ذلك ويكثر قوله في الغا وقت الواقعة يعني قامت القيمة فلو ان عذاب الدنيا لو اوقع او لم يصب
على الكفار ومنه ما اوقع القول عليهم او وجهه قبل ثبت الحجة قوله وطوا الزواجر بهم او وعلى الله ساقط
عليهم وذلك انهم اوافقوا احكام التوريه في دفع الله الطور على رؤسهم مقداد عسكرهم وكان
فرحوا في فرجهم وبطلوا من قتلوها بما فيها والا ليعقبن عليهم فلما نظروا الى الجبل خروا وسجدوا على
احد شئ في وجوههم فيقولون الى الجبل في غمره سقوله قوله لا اسم بمواقع النجوم قبل ان يخرج القرآن
اذ انزل الله نزلها فجاءوا بها مساقط النجوم في الغرب وفي الحديث يعني به البعير بالبراءة من
الائمة صلي الله عليه وسلم يقول ان ذلك عند الله عظيم وهو قوله وانما لهم لوعيلون عظيم وفي
الحديث مرفوع في البهائم وقيل في اللحم يعني بكثرة تقاطع البهائم رصاص اللحم وان لم يتجدد في
لحمه او يفتاله السائل ويقرنه حتى يقع في شبهة عظيمة ثم اعطى الى ان يقع فيه حقيقة
للمانة التي لا يقابلها رابع نفسه هوها فقد هلك والرياء ان على الاملاك حدود محسوبة كما
كل ذي امر الا العاقل والبرع وامامهم ملك الاملاك فيقولون عرف لا يدرك الا الحقائق ويحل فيه فما الله
شبهه او خالفه ربه وجوانا السلطان والتجارة في اسواق بنوها بغير حق واجتناب رطب ودر

وقع

[illegible][illegible]

الحنفية اى الطريقة الحنفية التى لا تصحق فيها قولنا قام وجهك للدين حنيفا قال امره ان
يقيم وجهه للقبلة ليس فيه شئ من عداوة الاوثان خالصا حنيفا او لا حنيفا ويعني ما ليس بين
جميع الاديان المحييين الاسلام مسلمين كلهم مؤمنين بالرسول كالم وفي الحديث القدسي خلفت قبا
حنيفا اذ سمعت من سعد بن لقول الحق وهو في معنى كلوا مولودا يولد على الفطرة وقيل اى اقامه
الاخصاء والمعا حلالهم خلقهم مسلمين كلهم بقولهم تعالى هو الذى خلقكم ثم كافر ومنكم
مؤمن وقيل خلقهم حنفا مؤمنين لما اخذ عليهم الميثاق بقوله ان برئكم قالوا بلى فلا يوجد
احدا الا هو مقربا ان لا يدانوا ان شئت الله وفي الحديث الشوال الحنفية اى السن الحنفية
وهي عشرين الحديث وتحقق الرجل على الحنفية وحنيفة ابو حنيفة وهو حنفية بن حليم
بن صعب بن بكر بن وائل وابو حنيفة سابق الحاج اسمعيل بن بيان وثقة الجاني ومضعف
وابو حنيفة النعمان ثابت الموقوف واوالا الاضاف لهم لاحقة من ام واحدة واباء مستعدة
والحديث انما معاشر الانبياء لا تشهد على الحيف يعني على الظلم والجر كان يشهد واعلى من جعل اجزا ولا
دون بعض واعلى من يطبق غير السنة واعلى الربا وتخوفك والحائف في حكمه الجائز فيه وقد اخفى
او جازى من الحيف في الوصية والكفاية وقد كثر الوصية بالنكاح واعلمه يدين بالمالفة وفي الدعاء
لا تطيع شريفا في حنك اى مهلك معه لشدة
قد جاء حذف الحنفي في الحديث
والشهور في تفسيره ان تقع الحنفي على ايمانهم بذلك الحق وقد نعمها بظفر السابك وهو من باب
ضرب وفي الحنف في الجصي الى مع باب الاصبع وفي رواية الذين يظن عن الكمال علم تخزن من خنقا و
تضعها على الابهام وتضعها بظفر السابك وفي المعنى خنقا الحنفاة خنقا رصيتها على الابهام
والسبابه
والحديث فقرأ امتي يدخل الجنة قبل الاعيان باربعين خريفا الخريفا الزمان
المعروفه تقبل السنة ثمانين الميعوف والثناء وهو تحت النجسين احد وستين يوما وعش وهو
نصف اب والويل وتشرين الاول نصف تشرين الثاني قبل المراءى من قولها باربعين خريفا اربعين
سنة لان التريف لا يكون في السنة الامرة واحدة فاذا انقضى اربعون خريفا نقصت اربعين
سنة وفي معان الاضداد الخريف سبعون سنة ومنه ما روى عن رئيس الحديثين باسناد الى
جعفر قال قال ابن عبد الملك في ثلاث سبعين خريفا والخريف سبعون سنة قال ثم ان سال
عن الخريفة والظفر والعصر في الرواية والوثيقين في الحديث فانه للسنة في كل اليل والليل والليل والليل
او في كل يوم كالم اكرام اليل كالم في الرواية والوثيقين في الحديث فانه للسنة في كل اليل والليل والليل والليل

الله عز وجل يحق محمد واهل بيته لما رخصت قال فاصحى الله عز وجل الجبريل اذ ان اهل بيته
فاخبره قال يا رب كيف لي بالهبط في النار قال ان امرتها ان تكون عليك بدوا وسلاما قال
يا رب فاعلمني بوصفه قال ان في جيب في عجين قال فحبط في النار فوجد معقولا لهلى وجهه فقال
فاخبره الله عز وجل فقال يا عبدى كم كنت تناسل في النار قال ما احصى يا رب قال اسأني
لو انا ما سالتى به لاطت هو تلك في النار ولكنه حتم على نفسي ان لاسا لي عبد جبريل محمد واهل
بيته الاغفر له ما بيني وبينه وقد غفرت لك اليوم وفي مواضع من وكتب الخريف الفعام
والعام الف سنة وفي بعض الرويات قلت ما الخريف جعلت فذلك قال زاوية في الجنة سبي
الراكب فيها اربعين عاما والجميع محمل قوله صام يوما في سبيل الله باخذ الله النار سبعين
خوبيا للمصالح المحل المعني فيه ان الله يباعده من النار مائة سبعين سنة تقطعها الخرافة
الجياذ وكذا قال بعض تراجم الحديث العرب كانوا يوتجون لغوامهم بالخريف لانه كان جراد
وقطافهم واحد وكان غلاتهم وكان الامر على ذلك حتى اذ ج عرب الخطاب سنة الهجرة
الخريف بالخريف فساد العقل والكبرياء قال خرف الرجل خرفا من باب تعب فسد عقله فهو خرف
والخرف في الخاء الزاكن اولاد الضأن سمى بذلك لانه يخوف رثاها ويبيع رطباها الخرف
ويبتاعها الخرف خرفان والخرف يفتح الميم المكان الذي يحسن فيه القوالب وبكرها المسكل
وخرافة اسم رجل استهوته الجن فكان يحدث بامار فيكذبوه فقالوا حديث خرافة
يامرهم والخرف مايل المعرف على مخاوف الجنة حتى يرجع الخواف جمع مخوف الفخ وهو الخواف
من الخواف ان العابد فيما يجوز من الثواب كانه على غل الجنة يخترق الثواب فيلحق سائله
بالخرف في الجدل الخرف محوكة الحرة وكل ما عمل ظلمين وشقوى النار حتى يكون في النار خرف
قوله تعالى وخسف القوم فرب اذا ذهب صوته ونقص وهو الكسوف والغيوم والغيب
اجود الكلام خسف القمر وكسف الشمس لخسفا ملوت احداهما بعض الشاوحين ففتح اياه
على انه لازم ويجوز ضمها على انه متعذر قال ومنعه بعضهم ولا دليل عليه وخسف العين وهما
ضوحا قوله انك تخسف بهم الارض وقوله ومنهم خسفنا به الارض يقال خسف الله به
الارض خسفا او غاب به فيها ومثله قوله لخسف بنا الى الذهب بنا الى الارض قال الجوهري

[illegible]

سأولها كثره قد تذكر في الحديث ذكر الحثاف هو بالسين قبل الفاء كومان وهو الحثاف العتيق الطائر
بالسين يده تضعف بصره والجمع خثاف عن الصفات هو مقلوب ويتغير اليمين ويصح الخثاف
والالف والجمع خثوف على وجوه وفي كيب السيرة في صفة اولاد الطبا اذ اولادهم امة وهم الذين
يسمى شاننا واذ في خمسة ايام يسمى روبا واذ اكل الحشرة ايام يسمى جودوا واذ اكل الحنطة تكون
يوميا يسمى خثافا طبا واذ اكله اربعون يوما يسمى غالا والا لا يزيد على ذلك قوله تعالى ولطفنا
تخفيفا عليهم ما نزل في الجنة اي يلزم ان معبده على بعض ليرة ليرة عور يهتامن الخفيف وهو
ضم النون الى التثنية والصاقه به ومنه خففت فعلى اذا طبقت طاقا على لائق وخففت الغل
من باب ضرب خوز بها ومنه حديث على ما خاض الغل وفي الحديث لا بأس بالصلوة على الخففة
وهو الخويلد نوح على خصوص الغل وجمعها خفاف كقبة ورقاب ومنه حديث تبع الخففا
اليث الخفف وقيل ابرهم ع وقيل اراد بالخفف فيها الثياب لغلط جلد تشبهها بالخفف
قوله تعالى لا من خفطن الخففة اي اختلس خلسة من ظلم الملائكة والخففة مثل شرة
المنه يقال خفطه يخطفه من باب يعسا استلبد بسرعة ومنه ضرب لطفه قال الجوهرى وهو الله
روية لا تكاد تعرف وقد مر انها بوزن في قوله يخطف ابراهيم قوله وتخطف من اوشا
اي تسلك خلفه التثنية اي اختطفه ومنه قوله ويخطف الناس في حوشهم والحطاف بالفتح
هو الشيطان يخطف الجمع اي يسرقه وفي الحديث نفي رسول الله عن قتل الحطاف هو جمع
الحطاف وسد يد الطائر الطائر المعروف يقال له شققة ورحمة ويحيى وار الحندي ويعرف لان
يقبض الحبة وهو الطيور القواقع الى النار فتقطع البلاد البعيدة رغبة في القرب منهم وفي حق
الحبيبي ان ادم ع لما اخرج من الجنة اشتكى الوحشة فانس بالخفاطيف والزهر البيوت فنفى
للقادق بنو ادم انما لهم قال ومعها اربع ايات من كتاب الله لو ان لنا هذا القرآن على جبل
الى اخر السورة ومثل ما رواه بقول العزيز الحكيم وفي الحديث تسبح الحطاف فواوه للحد وعين
كعب الاخبار الحطاف بقوله قد ما خبر اعتدله والحطاف اربع شبيه الكلاب من حديث الجمع خثاف
والحطاف يفتح الحاء المعجمة وتشديد الجاء اسم سمكة في البحر وخاطف ظلة طائر يقال له البوقراق
اذا راى ظلة والاء اقبل يخطفه قوله تعالى فاستخف قوله اوجله على الخفة والهمل مثله

فقال صبراً
والله والسرير
الذي في السما
الدعوى في حوائ
المالك والمملوك
بارئ من ذنوبهم
اليوم وفي يوم
ان الله يفرق بين
فقال صبراً

[illegible]

الاربعين الى الفين

باب ما اوله الدال
د ف ف

باب ما اولم الزاى خرف

باب ما اوله الراداف

[illegible]

الرقم من الرحمة والساكنة تقع في الكراهة للمصلحة والروعة اسماء تعالى وهو الرحيم بعباده
والعطف عليهم بالطافه ورافت بالرجل اراف رافعة والدماع روف بالمؤمنين اي رحيم
بهم ومنه الالاء والوف قوله اخذته الرحمة يعني الرزق له الشديده وقيل الصاعقة
وعلى الله تعالى المومنين ان ياتوا في سبعين من بني اسرائيل فاختار من كل سبط سبعة
فواذ انشان فقال لعلكم ترحلون فثناوا فقال ان لم نقتلهم من نوحى فقتلهم كالب وبنو
وذهب مع الباقين فلما دنا الجبل غشية غمام فدخل موسى بهم العام وضرب الجبل الصخرة
فكلم موسى عليه السلام وامرهم وبها ثم انكسروا اليه فقالوا لن نموت لك حتى يبرئ الله جرحه واخذتم
الرحمة وعن امير المؤمنين عليه السلام انه قال لما اخذ يقيم الرحمة من اجل دعوىهم على موسى
وذلك ان موسى وهرون وبشروا بني اسرائيل فاضطربوا الى السفح جبل قاتم هرون على سوير
سواء الله تعالى فلما ماتت دفنهم موسى عليه السلام فلما رجع الى بني اسرائيل قالوا لابي هرون
قال برفاه الله قالوا ابل انت فقتله حسن ناعلى خلفه وابنه قال فاختار موسى منهم سبعين
جبل وذهب بهم فلما انشوا الى القبر قال موسى يا هرون اقلنا ماتت فقال هرون ما قتلتني
حد ولكن توفاه الى الله فقالوا لن يعصى عبد اليوم واخذتهم الرحمة وضجوا وما تواتر اصياهم
الله وحملهم انما قرأ يوم نزح الجبل الى اجفة ففر بالفتنة الاولى التي يموت فيها الخلائق وهي
بجعة عظيمة مع اضطراب كالاجرة ترجع عند هال الجبال والارض قوله والمرحفين في المدينة
في الاخبار المضعضة اقلوا بالمسلمين عسرة النبي صلى الله عليه واله يقولون هرونوا
فلما وصلوا الى الرحمة وهي الرزق له كونه خيرا من الرزق الاخرات ومنه الاذيعف الملقفة
اصرها الاذخاف ورجع الشئ بزباب قتل حوك واضطرب ويقال اجفوا في الشئ اي خاضوا
فيك قوله تعالى يتبعها الرادفة يريد بها الفتنة الثانية بعد الفتنة الاولى قوله وحرف لكم
يدركم بمعنى يتبعكم وجاء بكم قوله مردفين بكسر الدال وفتحها فعل الا ان معناه متبعين
فهم البعض او متبعين المؤمنين يحفظونهم وقرئ مردفين بضم الراء ابتاع الفهم واصلة
يتدافون اي مستدبرين والارداف الاستدبار يقال ابتاع فلانا فارتد فناه اي اخذناه من الله
لما ورد فيه الحق وتبعته وصدقه من ارداف اي متتابعة والارداف الشايع وتعا ونوع عليه

دوف

لا بد من العلم بالشيء قبل الحكم عليه...
فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه النسخ...
فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه النسخ...

من غير الدقيق أن يقال إن الله تعالى...
السقف للبيت الملح سقف فليس وسقف بعينين...
الصفحة كالسقف ومنه حقيقة...
عجيب الابدان...
رسائل كبرى بين النيران...
ولذلك كثرة وأسكفة الباب...
وعن العبد...
الله سبحانه...
أسلف النوايا...
ولذا سمي...
صلى الله عليه...
بالوصف...
واسلافا...
لأسفعة...
هو ان يعطى...
ويقال له...
سبب وأسباب...
اللاحق...
انبات الحار...
الحار مع فتح...
فمنه...
اللاحق...
الله بعد...
المنهج...
وصار بها...

الطراز الواضح...
في كل واحد من هذه النسخ...
فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه النسخ...

حتى نجس...
والاسواق...
الزباب...
فلا يقال...
الجو الملح...
اسيان...
تضار...
اسفل...
غيره...
الشرع...
على...
شريف...
مشرقة...
كل...
في...
كان...
اشرف...
يجعل...
كالص...
الشي...
فقد...
منقول...
الموضع...
يبنى...
في...

[illegible]

بعد ان كان في معرفة عالم اخر وهذا حفظ من الله تعالى اجتماع عليه وفي حديث اخر وفيه قال
 ابا عبد الله عليه السلام عن الصادق عليه السلام قال قال الانبياء ابو علي
 فيها ولا لا على ان ابراهيم عليه السلام من اهل الكتاب خلافا لما قال انه لم ينزل عليه كتاب وفيه
 الى الذي ثبت ان رسول الله انزل الله كتابا قال اياته واربعه انزل على ادم عشر صحيفة على
 خمسين صحيفة وعلى ادم عشرة صحيفة وهو ادم عليه السلام خطا اقام وعلى ابراهيم عشرة
 صحيفة والقرانية والانجيل والابور والفرقان والصحف بعشرين صحيفة الاعمال وقوله تعالى انما
 من نبي واکوا بالحق والقبض والاکواب الکبر ان الاعراب لها وقيل الآية المستديرة الواسع
 الصحيفة فالتسعة الكبيرة منسوبة لثبوت الخلق والخلق صحا في كل ليلة وكلاب ومنه الحديث ان
 الملائكة تغسل خطاة عا المرن في حان فيضفة وصحيفة تسعة تسعة الرجل والصحيفة تسعة
 منجلد وقوله ان كتب فيه ومنه صحيفة فاطمة عليها السلام روى طولها سبعين ذراعا وفيها
 الايام فيها كل ما يحتاج الناس اليه حتى ان من سئل عن علي عليه السلام وما صحف فاطمة قال ان فاطمة
 عليها السلام كانت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والحمد وسبعين يوما وكان دخلها حز
 شديد على ابيها فكان جبريل عليه السلام ياتها فيخبر عن غرامها على ابيها ويطلب نفسها ويخبرها
 عن ابيها وما كانه ويخبرها بما يكون بعدها في ذريتها وكان علي عليه السلام يكتب ذلك ففعلت فاطمة
 عليها السلام وفي رواية اخرى عن الصادق عليه السلام صحف فاطمة عليها السلام في كل يوم من ايام
 الله سابعة من ثمان مائة حرف واحد وليس فيه خلل ولا حرام ولكن فيه علم لما يكون والصحف بغير
 اسم من كان هو والصحف بغير اللفظ حتى تغير الحق واصلة الخطا يقال صحفة فتصح او غير فتغير
 حتى التبين قوله تعالى صدقها الى عرض ربا يد ضرب ومنه قوله هم بعد من قول الصادق
 بين الصديقين اي بين الناصبيين والنجسين والصدقان الجبل والصدق والصدق فتح الى الله
 ومنها منقطع الجبل المرتفع وفيها ما وصف الله غشاؤها وغلها انها الى احدى صدقة من اصاب
 وقبلة قوله تعالى ثم منكم من لم يبين لكم اى كيف معونته عنكم فغلبكم لبعض منكم قوله ولا
 تعرفون الذين هم من فوج الى الطواف لله وعصته كهافة الانبياء فيما وطوا عليه انفسهم من الصبر
 لا يستطيعون صفا ولا في اى حلة ولا في اى حال لا يستطيعون ان يعرفوا عن انفسهم عند الله

[illegible]

قالون حلية على الشافعي قال في المصنف والمصنفان بالفتح نحو من وهو نحو الخلاف وبلغت النام
وصلة المؤمنين لا يصف في الاصناف يقال استخلفوا اذ كان في كل واحد من الماء كثير اعد في المثال ب صلف
حتى الاعداء وفي الخلاف ضرب بطلون توعدهم لا يقوم فيه وصلة المرأة تعلق صلفا اذا
لم تخطط عن زوجها ومنه المثال المشهور خططين بنات صلفين كانتا وهما حالان والعامل محذوف
وجواب الكونه مثلا اي غرضهم وفي الحديث صنفان من امتي ليحطم في الاسلام نصيب المرجلة
والقدريه ابو يعان من امتي والصنف بالكر النحوي والعرب والفتح لغة ومع الكسور اضاف
والمتزوج صفوف كفس وفلس وعن الخليل الصنف الطائفة من كل شيء وفي حديث خيالة النبي
وسنة واصفته وصفة الاذان بكرة النبي في ذات الحرب وقيل حاشية على الحرب له وتضيف
النسب جعله اصنافا ثم بعضها عن بعض ومنه تصنيف الكتب في الحديث لا تتجوز على الصوف
هو في ذلك معروف وكثير صاف كثيرا الصوف وفيه ذكر الصونية قيل هو بذلك لا يستقام لهم بل الصوف
الصنف احل الفضول السنة وهو جلاله وبجاء النحوي نحو انشان وتسعين يوما وهو الصنف
من اثاره وهو بزان ونحوه ويصف اب ويوم صائف او جاز وليله صانعة ومن امثال العرب يا صيف
صيفك للذين قال الاصمعي تركت التي في وقتي وطلبتني فخر وقتي وقيل معناه تركت التي وهو يمكن ان
في غير المكان قال ابن اديس في آخر الدرر ان العرب ترغم ان نصف النهار الاول في الصيف اطول
من نصفه الاخر وفي الفناء بالاعمال على قولنا في البيت خطي في مال القيمة عند ذات صيف او شيان شبة
قوله تعالى قالوا لك علم المصنفون قال المصنفون الثقات حس كانه قالوا لك
الذين يبعدون وجه الله بعد انهم المصنفون فصولهم من ان يقول فانهم المصنفون
فصولهم من ان يقول فانهم المصنفون والعلم بالراجع الى المصنفون بد قول الاقوال
صنف الحيوة وصنف المرات يعوز اليها والافرة متضاعفين والصنف من اسماء الغرائب
ومندقول لكل صنف عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله معصوم وانما هو مخيف للبلاد
مؤمن الى مشارق قوله اجزاء الصنف يريد المصاحفة قوله اصنافا مضاعفة اي امثالا اكثر من اداة
قوله سفيها او ضعيفا قيل الضعفاء في العقل بان سببا او كثيرا لا يعقل في اربع ارجح الى الحاصل ايضا
عليه لم يوق شغل الصنف فقال الصنف من لم تدفع اليه الجحمة ولم يعرف الاختلاف فادعى الاختلاف
فوقه جعل الله لرجا صين يطير بها قال صلى الله عليه واله ريت نجفرا يطير في الجنة مع الملكة والروح الاضليل مما يلي الصدر واهم ما ياتي
بما تحه سميت بذلك لانها وفي الجراد الخ ليس فكنوا احياء ثم قال في نعم الخ وكسر الملام وقيل قطعة من الصنف وقيل

[illegible][illegible]

والضعف الذي عند ضعيفا وفلان ضعيف بمعنى لطيف في بدنه وضعف في ذاته
والضعف في كلام العرب المثل فاذا وليس بنسوة في المثاليين واقل الضعف حصول في الواحد
الزخم غير حصول اما القول ان الوصية اعطى ضعف نصيب الذي اعطى عليه ولو قال ضعيفا على
لذلك امثال حق لو حصل للان مائة اعطى ما بين في الضعف وثلاثمائة في الضعفين وعلى هذا جرى
عرفنا ان اس واصطلاحهم والوصية عمل على العرب لا على قانق اللغة وفي ضعف صلة الجماعة
على صلة الفرد خا وعشرين درجة اي زيد عليها ضعف التي ان ضعفه وضاعفته يعني
واحد والمستضعف هو الذي لا يستطيع حيلة الكفر فكيف ولا يفتدي سبيلا الى الايمان كالصبي
وقرآن الرجال مثل عقول العيان وفتح القلم عنهم وعن بعض الشارحين المستضعف بال
تبعيد الحق ولا يعاين اهلته ولا يوا الى احد من الائمة ولا من غيرهم وليس قسم المستضعف يتعد
الحق ولا يعرف دليله التفصيلي فان ذلك جملة المؤمنين والعدم كونه صانعا كاد عليه الحديث وفي
الحديث سئل عن المستضعفين فقال البلاء في حذرهما والحاد في قبول الحاصل وقيل لا في الاما
قالتها والكيه الزمان والصبي الصغير قوله عليه السلام في وصف الطاووس ضغى جفونا وجا
قوله تعالى فابوابك يضيقها ان ينالها وهو ما تولى الاضاف والضعف قد يكون واحدا
جمعا لانه مسمى في الاصل مضافا في ضيفا من باب باع اذا نزل عن الضعيف سمى الضعيف ضيفا
بل الذي يضاف اليه ويجمع على الاضاف والضيوف والضيفان واصف الرجل وضيعة اذا نزلت اليك
ضيعة وقوله وضيعة الرجل اذا نزلت عليه ضيفا وكذلك تضيقة واستفان في فاضته اي استعان
فاجرتة واصفته الى الدلالة واصافة التي هي ضمة اليه الدلالة واصافة الى المقيم وكعين والاضافة
في اصطلاح النحاة من هذا واصافة الاسم الى الاسم كقولك غلام زيد ونحوه قال الجوهري والغرض
بالاضافة التخصيص والتعريف لهذا الاجزاء واصافة التي الى نفسه لانه لا يعرف نفسه ولا يعرفها
كما صحح الى الاضافة كذا في وهو محل كلامه قالوا وتكون الاضافة للملك نحو غلام زيد والتخصيص
نحو سرج الدابة وحصيل البحر ويكون مجازا نحو دار زيد لداريكها ولا عليها وقد وجد في المضاف
اليه وبعض هذه الغلام لهم المعنى نحو ربي النفس من الحيوان على نحوها ولا تعرفها بقدر
الكساح اي كاحها وقد يجد في المضاف ويقام المضاف اليه مفاضة اليه ليس وهو كيش
يكون وفيه والارادة في المضاف والمرفوع في المضاف والمرفوع في المضاف والمرفوع في المضاف والمرفوع في المضاف
فلان على طرفها على ارجح وارجح وارجح شئ ريج فتجيب ورجع رجوعا من باب قد نزلت اذا التفت كنهه بالمراد

الصحيح ان عليا عليه السلام طرفا الفهار المغرب والعلامة قوله فيقولون من طرفه خفي اي يقولون اليك
 ببعضها اي يقضون البصار هم اسكانه وزلا قوله ليقطع طرقا اي ليجعل جماعة يقتل بعض
 والآخرين وهو ما كان لهم يومئذ من قتل حسين واسبابهم وفي حديث ام سلمة لعائشة
 لشكها عن البرجاءيات النساء غصن الاوراق راودت بقول اليد والرجل عن المكة والسرحى تك
 الاوراق وهي الاغصان وفي حديثنا بوجههم عليهم وهو طفل وجعل زرقه والطرافه اي كاحصين
 اصابعه فيخذلها ما يغنيها والطراف جمع طريفه كالترابيع جمع شريفه وهو الحكمة المستخفة
 تكون طرفه عندهم ومنه قوله عليه السلام اهدن القوس قبل ما قبل الايدان فاستفواطها طراف الحكمة
 او لطافها وغر بها المحبة للسفن اللذينة لها وذلك ليكون زائدا في الكتاب الحكمة بنشأ
 والطرافه بالضم ما يستطرف ويستعمل والطرف كونه في طرف وطراف الرجل طرافا في طرفه
 وطرف الشيء بالغم مضطرب والطرف بالتحريك الناحية والجانب والجمع اطراف كسبب اسباب
 وطرفا الانسان لسانه وامسته وطرفاه الاستفهامان فوجه لان كلاهما في جانب وذلك لان
 الطرفين يردون الى القلب والام والطرف العين والايحج لانه في الاصل مصدر فيكون واحدا ويكون
 جمعا وطرف البحر طرافه قرباب ضرب بحر من مسند حديث الصيد اذا ادركته العين نظروا في بحر
 وطرف عينه من باب ضرب اذا صبت بها شيء فدمت وطرف بصره اذا طبق احد جففيه على الاخر
 ومنه اللهم صل على محمد على كل طرف غير او ذرمت وقوله في الدعاء لا تكلمني في الغنى طرفه عين العز
 بالفاء اللطم باليد ولعل منه الحديث رجل طرف لخلطه طرفه يقطع بعض لسانه والطراف
 الطريق من الحال المستحدث وهو خلاف التاليد والتلف والطراف بكسر الميم ونقحها وصحها راء
 من خرج في طرفه عثمان وقد جاء في الحديث والجمع مطاوف وقولهم فعلت ذلك في مشرق الياوم
 اي في مستانف الياوم قوله تعالى بالملطفين ومع الذين لا يؤمنون بالكيل والوزن فيلهم
 ذلك لانهم لا يؤمنون بالانقي والطف القليل والطفف خوصف المكيال وان الاملاء والطف
 ساحل الجوه جانب البر ومنه الطف الذي قيل فيه الحسين عليه السلام سمى به لانه طرف البر ما يلي الغارة
 قوله تعالى واذا سمعوا طائف من السيلطان اي يلم منه وفي طيف وهو عيناه قوله وطاف عليها طائف من

[illegible]

واما انظر الى الخ لحيته يقال غلفت لحته بالغالقين باب ضرب الى الحجابها والى العالاة
 ضرب الى الجحيم البر ديد غلفها من كلام العامة والاصواب غلفها بالتدليل والغلاف بكسر الحاء
 غلافاً وسبق وخف ومنه غلاف المحقق للمع غلف كتاب وكب وفي الحديث الاغلف لا يرمي القوم
 الاغلف من الخوم وذلك لانه صبيح السنة اعظمها والاغلف غلفاء والمع غلف من باب احمرو
 الغلفة بالغض الغزاة والغلفة قال بعض الحادفين الفلسفة لغة يونانية
 معناها حجة الحكمة وفيلسوف اصله فيلسوف اي محب الحكمة وقبل الحكمة سوف الحكمة وقد
 في الحديث ضعفة المتفلسفين الفيقا الضعة المثلث والمع غلف فيافي كحادي
 خف الدار هو العظم الذي فوق الدرع واعلده والمع غلاف مثل جل واجمال القفا
 من شرب كانه صنف قرح وابو ثعلبة اسد عثمان بن عامر ابواي بكر صحابي قاله فوق
 يقذف بالحقاي يرمي به فيقال يرميها وقوله يقذفون بالغيب اي يرمون فيه وذلك قولهم سامي
 قوله اقد فيه في التابوت اي عينه والحق فيه قوله علمنا او ارامنا من زينة القوم فقل فمناها اي
 ها في الدار اي الى وقد حيا في الحقرة وامرنا ان نخرج فيها الخلى وفي الدعاء واقدف في قلبه وجاهك
 او اطر حذيه والقذف والقذف اي يقال قذفت بالجماعة قذفت من باب ضرب رمت بها وقذف
 الحصنة رماها بالفاضة وكان يقذف الغراب الى يرميه والجلي وباقته الدم اي رمته وتقذف
 في قوله كاسراي يوقع ويلقي قوله تعالى القى حقها الى كسيتهموها ويقرضون يكسبون و
 الاتقاف الاكساب ومنه الحديث اياكم واقواف الاكساب ومنه الحديث اياكم واقواف الاكساب و
 من رجل اقترف على نفسه ذنبا وقذف الذنب واقترفه على وقارفا الذنب وغيره اذا اذناه و
 لاصقة وان شئت اذا اذناه وفضله وقرنه لكان اصابة اليه وقارفا الرجل اذناه اذا جامعها وتقرن
 فلان فلانا اذا عابده واتهمه ومن حديث علي بن ابي حمزة عليه السلام في عرق في اي حصن وعيسى قال عرق في
 بكلا اي يرمي ويترهم والفرق بالفتح وعاء من حديد يرمي بالقرعة وهي قنطرة الرمان والمقرن من الخيل
 الذوق الى الجنة الذي امد غريته وابوه ليس كذلك في الحديث الذين يحمل جباري الماء وينهب
 القشف وفي نسخة اخبر يسير اللون من الخيل اي يصفيه القشف قذ الحلد ورواية الحسة
 وسواء الحلد ويحل قشف كقشف حصة الغنم او القفر وغيره قشف الرجل قشفا من باب قشبا اي قشبا

وقد يكون الخطاب والموضع لهما من الغراب لغير ذلك وتلك ودوديك لانها ليت باسم هناك
 كيف جهنم وبئس الموضع
 وانما في الخطاب فتح المذكور وتلك الموضع
 واسم في الجبل والجمع كقول ان احباب المكلف كانوا ابنا ملوك الروم وفتحهم لله الاسلام كلوا
 فمن ذيقاوس في الفتوة بين عيسى بن مريم ومحمد صل الله عليه واله وقصرهم مشهوده والمكلف
 المجاوز منها لكي حين تعيين الامور او في الجاني في ملاذ حين تعيين مسائل الجاني وتبعها
 بهم ومن في وصف على علمه كانت الفتوة بين كذا لانه لا يحل الير على الاستعارة وفي الجاني
 كيف الاجابة لان التحاكم في الامور الاجابة ناوله فيكون منطوقها الملامع السجدة قوله
 فكيف ذاقونهم الملائكة وكيف يفعلون والعرب تكفي كيف غفر في الفعل معها الكثرة
 ووردا في الكلام وقوله كيف تكفرون بالله فيل كيف هاء على جهة التوجيه والانكار والتعجب
 مثله قوله وكيف للذين عهد وكيف بعد على الله تكفرون وان ظنهم واعلمكم وكيف اتم معهم
 غيرهم وانما حرك اخوة لالتقاء السالكين ونحو على الفخ دور الكمال الحان ابداء قال الجوهري
 وهؤلاء استفهام عن الاحوال تقول كيف زيد بين السؤل فحده وسقوه وغيره وان سميت اليه
 ما مع ان جاني بدقول كيف تفعل افعل وفي حديث في الكيف عنه تعالى كيف اصف رب الكيف
 والكيف مخلوق ولغة لا توصف بخلقه ومثله كيف اصفه بكيف وهو الذي كيف الكيف حصره
 كيف اغفر في الكيف ما كلف لئلا في الكيف يخلقوه ومثله كيف اصفه بكيف وهو الذي كيف
 الكيف حتى صار كذا فاعرف في الكيف ما كلف لئلا في الكيف
 الحافا الى الحاحا وهو ان بلان المشوول حتى يعطيه من قطعهم حتى في فضل إعادة اعطاني
 من فضل اعننه والحق على اقل لا يالون وان سألوا عن ضرورة لم الحقوا وقد تقدم في نقار من عت
 في الالة في الحديث ان الله يسفعل السائل المحقق في الحق في السؤل وفيمن سأل ولم يعون دغا
 فقد سأل الناس الحافا والحافا لكان بها يحقق بدو يتعطل فيقول الحق بالثوب واقطعت به
 ولا في الحق بد فقد تعطلت وبه ومنه الحافا للعوا ومنه الحديث سألته عن الحافا من الثعالب
 ومع الحافا خلف الكتاب وكتب والخفة بكسر الميم وفتح الحاد المعجمة واحدة الملاحف التي تحف
 بها منه الحديث يقول المرأة بدع وخلفة في الجزي بغيره وبين المسك من معرفة اي تلالا
 الجبان استجب الدعاء فيه لما ولد رسول الله صلى الله عليه واله والفرح لانه يافض في قصور الشتم كان الوارث
 ذلك وكشف له بها وفيه منيب او يا الله فدا لقائه اي لا كما كوه ومثله لا تقا كوا المل القدر اي لا في كوه
 الفاتحة قدر الى كره وكان الراد استكوا عنهم موضعين ولا تبد ولم بالمجادلة والمناظرة ومثله في حديث

[illegible]

[illegible][illegible]

في الحديث ذكر الحائض هو
 في الحديث يصلح في
 في الحديث كذا في كتب اللغة وعينها
 ولم نظفر بما يدل على أنه له ساق أم لا نعم كلام المتأخرين من علماءنا صريح في ذلك وهم لعلم بما لا
 قال الجوهري والجمع والفاء في لغة العرب إلا أن يكون معربا أو كناية صوت نحو الحرة
 وهو الرقيق والجمع عاف بفتح الفاء واللام ولعله لغة الشام
 الحق بالمتشديد وكسر
 في الحديث كونه الحائض هي
 والجواري الغنم معروف والجمع جواريق
 ويضاف الغنم إلى الغنم المبيح
 والارض التي فيه لا تقبض عند
 قيل ان هذا كان سبب ربه وقيل ضرب اعتقها وعبر عنها
 في الحديث عليه السلام فانفسه الا ان
 في الحديث عليه السلام

[illegible]

ولا يسجد بغيره الا يستنجي بها والمسح باليد والسكن واحد المسح ويوحى بالباس وهو كقولهم من حيث فاعلمها السلام
وقوله فقلت سمعنا ياها ومنه ومنه على السلام على المسح والباس قال الباس وفي الحديث ان المسح وهو على نقل جوف
اليد على صورة الصف وهو من حيوان الملائكة واسمهم وسنن نأباني فله الذي والربون في كذا الا نقل بين كل باين كس صغير
منه من اجل بعضه في بعض عند الاطراف من علم من علمهم فيقول على الكفر وهو قوله سبحانه لا ملأنا جحيم من الجنة والناظرين قوله وكان
عليه السلام على المؤمنين اي يجابا عليه القضا قوله ويجوز الله الحق اي حقت وظهره قوله حقيق على الالاول
على الله الا هو مثل قولهم فلا حقيق كذا اي حقيق به وحقيق ان نقل كذا فمثل ذلك قال الشيخ ابو
جائز ان يكون حقيق من معنى حريس ويجوز ان يكون موسى عليه السلام يعرف في وصفه بآل الصدا
في ذلك المقام فقال لا حقيق على قول الحق ولجب على قول الحق ان اكون قائله وقوله فاعلم حقيق على
معنى حقا وقوله وفي النص حقيق ومعناه ولجب على قوله ولذت ربها وحقت اي حقها ان تقع في حقا وقوله تعالى قوله وحقت
كله يدل على وجب قوله وما تنزل الملكة الا بالحق اي الامر المقض الفضول قوله فالحق والحق
اقول قال الشيخ ابو علي في قرى بالرفع والمضرب في الرفع على ان يكون خبر مستند وخبر في اي
مستند وخبر الخبر في الحق فتمى والمضرب على انه مستند به والمقدير بالحق الاملان كما تقول الحق
لأفان والحق قول اخر ان من المقسم به والمقسم عليه والرب بالحق لما اسماه عز وجل الذي في قوله
ان الله هو الحق البين والحق الذي يقض المايل اعطاه الله باقسامه به والحق المعلوم عز الزكوة وهو
يقضي هذه الرجل على نفسه على قدر طاقته وسعدا بجات بها الرواية قوله والحق بغير يوم
حصاده وهوان ياخذ المسكين ثم المسكين حتى يعزغ وعند الحصاد الحفنة بعد الحفنة حتى يعزغ
قوله الحافقة ملحاقة في الحافقة هي الساعة والقيمة سميت بذلك لانها في الحافق الامور الثابتة
الوقوع الحاسب والتواب والعقاب وقيل لانها في كل انسان به وقيل لانها في الكفار
الذين حاقوا الانبياء في خاصهم بقا لحقت القيمة من باب قتل الحافط بالخلق في حقا وهي
منفعة على الابتداء وجرها ما الحافقة قوله ونقدف بالحق على الباطل اي بالقران على الكفر
نقدف بالحق اليقين قال الشيخ ابو علي في اي هو الحق الثابت من اليقين قوله فخران يعونا
مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان فان قرى الجمهور فمناه على ما ذكره عليهم وهم الورثة
ويكون معنى الاوليان الاحقان بالشهادة لقراستها ومعرفة ما هو من محمد وفي المبدأ اي هما
الاوليان وان قرى بالعلوم كان الفاعل هما الاوليان ويكون معنى الاولوية المتقدم في الثبات
والحق من امانه تعالى وهو الموجد المحقق وجوده والهيته والحق من الباطل وحقق الثبات
من غير ان يسمع طاعة بهج ومن في حديث وصفه تعالى لا تدركه العقول بمناهة اعيان ولكن تدركه القلوب
منظره فهو مبدع وعلوي والجمع صلاح واستمده على والمماثلة المواقف ومنه كس مما قرى عليه ويصير المخرج الذي
ياكلون كان الحق فكله الذي ياكلون وعلوي التزم من باب نفع وحرب اذا جعلت فيها على قدر الملائكة بالشد
منبت المبع والمنبت قلت مرار في شجرة مائة شجرة في الما فيصير على والملاخي بالنعم والشد يغير في

منه من اجل بعضه في بعض عند الاطراف من علم من علمهم فيقول على الكفر وهو قوله سبحانه لا ملأنا جحيم من الجنة والناظرين قوله وكان
عليه السلام على المؤمنين اي يجابا عليه القضا قوله ويجوز الله الحق اي حقت وظهره قوله حقيق على الالاول
على الله الا هو مثل قولهم فلا حقيق كذا اي حقيق به وحقيق ان نقل كذا فمثل ذلك قال الشيخ ابو
جائز ان يكون حقيق من معنى حريس ويجوز ان يكون موسى عليه السلام يعرف في وصفه بآل الصدا
في ذلك المقام فقال لا حقيق على قول الحق ولجب على قول الحق ان اكون قائله وقوله فاعلم حقيق على
معنى حقا وقوله وفي النص حقيق ومعناه ولجب على قوله ولذت ربها وحقت اي حقها ان تقع في حقا وقوله تعالى قوله وحقت
كله يدل على وجب قوله وما تنزل الملكة الا بالحق اي الامر المقض الفضول قوله فالحق والحق
اقول قال الشيخ ابو علي في قرى بالرفع والمضرب في الرفع على ان يكون خبر مستند وخبر في اي
مستند وخبر الخبر في الحق فتمى والمضرب على انه مستند به والمقدير بالحق الاملان كما تقول الحق
لأفان والحق قول اخر ان من المقسم به والمقسم عليه والرب بالحق لما اسماه عز وجل الذي في قوله
ان الله هو الحق البين والحق الذي يقض المايل اعطاه الله باقسامه به والحق المعلوم عز الزكوة وهو
يقضي هذه الرجل على نفسه على قدر طاقته وسعدا بجات بها الرواية قوله والحق بغير يوم
حصاده وهوان ياخذ المسكين ثم المسكين حتى يعزغ وعند الحصاد الحفنة بعد الحفنة حتى يعزغ
قوله الحافقة ملحاقة في الحافقة هي الساعة والقيمة سميت بذلك لانها في الحافق الامور الثابتة
الوقوع الحاسب والتواب والعقاب وقيل لانها في كل انسان به وقيل لانها في الكفار
الذين حاقوا الانبياء في خاصهم بقا لحقت القيمة من باب قتل الحافط بالخلق في حقا وهي
منفعة على الابتداء وجرها ما الحافقة قوله ونقدف بالحق على الباطل اي بالقران على الكفر
نقدف بالحق اليقين قال الشيخ ابو علي في اي هو الحق الثابت من اليقين قوله فخران يعونا
مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان فان قرى الجمهور فمناه على ما ذكره عليهم وهم الورثة
ويكون معنى الاوليان الاحقان بالشهادة لقراستها ومعرفة ما هو من محمد وفي المبدأ اي هما
الاوليان وان قرى بالعلوم كان الفاعل هما الاوليان ويكون معنى الاولوية المتقدم في الثبات
والحق من امانه تعالى وهو الموجد المحقق وجوده والهيته والحق من الباطل وحقق الثبات
من غير ان يسمع طاعة بهج ومن في حديث وصفه تعالى لا تدركه العقول بمناهة اعيان ولكن تدركه القلوب
منظره فهو مبدع وعلوي والجمع صلاح واستمده على والمماثلة المواقف ومنه كس مما قرى عليه ويصير المخرج الذي
ياكلون كان الحق فكله الذي ياكلون وعلوي التزم من باب نفع وحرب اذا جعلت فيها على قدر الملائكة بالشد
منبت المبع والمنبت قلت مرار في شجرة مائة شجرة في الما فيصير على والملاخي بالنعم والشد يغير في

منه من اجل بعضه في بعض عند الاطراف من علم من علمهم فيقول على الكفر وهو قوله سبحانه لا ملأنا جحيم من الجنة والناظرين قوله وكان
عليه السلام على المؤمنين اي يجابا عليه القضا قوله ويجوز الله الحق اي حقت وظهره قوله حقيق على الالاول
على الله الا هو مثل قولهم فلا حقيق كذا اي حقيق به وحقيق ان نقل كذا فمثل ذلك قال الشيخ ابو
جائز ان يكون حقيق من معنى حريس ويجوز ان يكون موسى عليه السلام يعرف في وصفه بآل الصدا
في ذلك المقام فقال لا حقيق على قول الحق ولجب على قول الحق ان اكون قائله وقوله فاعلم حقيق على
معنى حقا وقوله وفي النص حقيق ومعناه ولجب على قوله ولذت ربها وحقت اي حقها ان تقع في حقا وقوله تعالى قوله وحقت
كله يدل على وجب قوله وما تنزل الملكة الا بالحق اي الامر المقض الفضول قوله فالحق والحق
اقول قال الشيخ ابو علي في قرى بالرفع والمضرب في الرفع على ان يكون خبر مستند وخبر في اي
مستند وخبر الخبر في الحق فتمى والمضرب على انه مستند به والمقدير بالحق الاملان كما تقول الحق
لأفان والحق قول اخر ان من المقسم به والمقسم عليه والرب بالحق لما اسماه عز وجل الذي في قوله
ان الله هو الحق البين والحق الذي يقض المايل اعطاه الله باقسامه به والحق المعلوم عز الزكوة وهو
يقضي هذه الرجل على نفسه على قدر طاقته وسعدا بجات بها الرواية قوله والحق بغير يوم
حصاده وهوان ياخذ المسكين ثم المسكين حتى يعزغ وعند الحصاد الحفنة بعد الحفنة حتى يعزغ
قوله الحافقة ملحاقة في الحافقة هي الساعة والقيمة سميت بذلك لانها في الحافق الامور الثابتة
الوقوع الحاسب والتواب والعقاب وقيل لانها في كل انسان به وقيل لانها في الكفار
الذين حاقوا الانبياء في خاصهم بقا لحقت القيمة من باب قتل الحافط بالخلق في حقا وهي
منفعة على الابتداء وجرها ما الحافقة قوله ونقدف بالحق على الباطل اي بالقران على الكفر
نقدف بالحق اليقين قال الشيخ ابو علي في اي هو الحق الثابت من اليقين قوله فخران يعونا
مقامهما من الذين استحق عليهما الاوليان فان قرى الجمهور فمناه على ما ذكره عليهم وهم الورثة
ويكون معنى الاوليان الاحقان بالشهادة لقراستها ومعرفة ما هو من محمد وفي المبدأ اي هما
الاوليان وان قرى بالعلوم كان الفاعل هما الاوليان ويكون معنى الاولوية المتقدم في الثبات
والحق من امانه تعالى وهو الموجد المحقق وجوده والهيته والحق من الباطل وحقق الثبات
من غير ان يسمع طاعة بهج ومن في حديث وصفه تعالى لا تدركه العقول بمناهة اعيان ولكن تدركه القلوب
منظره فهو مبدع وعلوي والجمع صلاح واستمده على والمماثلة المواقف ومنه كس مما قرى عليه ويصير المخرج الذي
ياكلون كان الحق فكله الذي ياكلون وعلوي التزم من باب نفع وحرب اذا جعلت فيها على قدر الملائكة بالشد
منبت المبع والمنبت قلت مرار في شجرة مائة شجرة في الما فيصير على والملاخي بالنعم والشد يغير في

[illegible]

سبباً ما يحق له من قولهم حق البرق اذا اضطرب ونهضت عن شهوديت البعض
 وعليه بردهم في محرم وهذه الظرفية في هذا الباب وكان المراد بالدم من خلق الجن فوجدوا
 لمعابه قوله تعالى خلق الانسان من طين قال الخازن ان الانسان مخلوق من التراب والطين
 يتولدان من الدم والدم انما يتولد من الاغذية والاضغطة المحيوية او سبباً من كانت حيوية
 فالحال في قوله ان الحيوان كالحال في قوله الانسان فيكون من مادة فالا انسان مخلوق من الاغذية
 النباتية ولا شك انها متولدة من الطين فيكون هو ايضا متولداً من الطين قوله خلق من نار وخلقه
 من طين وروى ان ابي بن قيس مادم وقال خلقت من نار وخلقت من طين ووقع في الجوهر الذي
 خلق الله منه ادم بالان كان ذلك اكثر صيا وروى عن الصادق عليه السلام انه قال
 ان الله عز وجل خلق الملكة من نور وخلق الجن من نار وخلق الجن صفات الجن من الارض وخلق
 الجن صفات من الجن من النار وخلق ادم عليه السلام من صفة الطين ثم لعوى في ادم عليه السلام النور
 والنار والروح والماء والنور والبرق وعقل وهم وبالنار اكل وشرب ولولا ان النار في المعدة لم يفسد
 الطعام ولولا ان الريح في جوف ادم تلهب النار المعدة ولولا ان الماء في جوف ادم يطفا النار
 المعدة لاحت النار جوف ادم فيج ادم في ادم من خصال وكان في اليمين حيلة فانحرى على ادم
 قوله لا بد من الخلق الله قبل اى دينه وشبهه فليغير خلق الله اى دينه بفعل الاحكام قوله ولقد
 جئتونا فردى كاخلاقكم اولى مرة اى قد تناهى جاحشكم كقدرتنا على خلقكم وقد مر في قوله
 بحث في الآية قوله خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام عن اياق عليه السلام ان الله عز وجل
 خلق الجنة قبل ان يخلق النار وخلق الطاعة قبل ان يخلق العصية وخلق الرحمة قبل ان يخلق العتب
 وخلق الخير قبل ان يخلق الشر وخلق الارض قبل ان يخلق السماء وخلق الحيوة قبل الموت وخلق الشمس
 قبل القمر وخلق النور قبل الظلمة قوله ان هذا الخلق الاولين يكون للدم يريد مدحهم ومبج
 عليه امهم وعادتهم والخلق بصفتين الحية والجم والخلق الاولين اى خلقتهم وكذا جميع قوله
 هو الله الخالق البارى المصور فالحق هو المقدر لما يوصيه والبارى المميز بعضه عن بعض بالاسماء
 المختلفة والمصور الممثل قال بعض الاعماد قد يظن ان الخالق والبارى والمصور الفاظ مترادفة
 وان الخلق يسم الى الخالق والاختراع وليس كذلك بل كل يخرج من العدم الى الوجود مقفولاً تقديره ولا

[illegible][illegible]

فكان كنهه اقام به والمحدث
للمعنيين الاصل والوضع وقيل
لا احد منه محمد الى بدا في وصف
ليسلم في رده الكرم محمد
اصد وطبع ومثل انكاسهم
اصد اطهرهم اصد وطبع
الحمد والذبح ومنه اصبحت
سبا ويكرى جدا الى عين
ميني والبيادة للعادة في
اي جبين الشين ومنه صديقا
موسى المازين الى قضى الوقت
الحمد وترك الزينة ومنه صحت
لحمة على زوجها محمد جدا بابا
نحوه وبغيره اذ اخبرته عليه
ثبت ثياب الحزن وكرت الزينة
الحكمة ما غير الان في الزينة
غضب نال حديد جدا ان
عن البار عليه اسم وقد سئل
بعضه اخبر فقال لا في القرية
في قلبه وحض القرضه صدر
وموعده طبع لله وكره له
انتم واما كانت حدة على من خالف المشرك ولم تميل الى الله
وقيل على من وقيل على غضب وحقه وودود مثل غضب غضبا وذا من قد ليكن المصدر وودودا في قوله

[illegible]

[illegible]

Handwritten text on a separate strip of paper, likely a continuation of the list or a separate entry, showing more names and numbers.

اطلاق كان يقول على اتفاق والاطلاق وما انفكنا لغو الكفاية نبره عنق الشئ بالعلم حذارة اقدم وصاوتنا
 قال الجوهري وكذلك الحق بمعنى كحل يحل بهما عائق ودنا نرفع والعائق القديم من كل شئ وفيه قطرة عتيقة
 الماء وقطره جديد بغيرها، لان العتيقة تعني الفاعلة والمجدد يعني المفعول بغيره من الماء الفحل وبما الفحل
 واقع عليه **عرق** في الحديث عرق يظلم العرق فكس الخلة يحملها وما العرق بالكسرة والكسرة وهي عنقود
 والمجع اغراق كاعمال ومنه قام العرق يثرب والعرق المذلل الذي وضع على جرد الخلة **عرق** في الحديث
 ماء الرجل يخرج من المرأة اذا واقعا في كل عرق وعصب العرق من الميوان الاحواف الذي يكون فيه الدم وان
 من المنايا بفاصل غير عرق وفي حديث ابياء الاموات ليس لعرق ظالم حق وعنه على اقبال هو ان على الرجل
 الى الارض فالحيا ارجل قبله فخر من فها عرا عضا يستوجب الارض والرواية لعرق بالتثنية على جرد
 مضان الى انه عرق ظالم فعمل العرق ففسره ظالم الى ان صاحبها يكون الظالم من صفة صاحب العرق
 والاضافة الى عار لادق ملازمة اي دم عرق يخرج عار وفي بعض النسخ انما هو عرق بالعين للمهلة والى المعجزة
 بجل عتده اذا عتده صار عرقا يعقود والعقود المحصر بالنسبة والعرق باسم المحصر بالنسبة وفي حديث
 السحابة انما هو عرق عابرا لعين والوا والمهلين والظاف وهو الكثر النسخ وهو الصحيح ويراد به دم
 والاضافة الى عار لادق ملازمة اي دم عرق يخرج عار وفي بعض النسخ انما هو عرق بالعين للمهلة والى المعجزة
 اي انما هو لب وعمل السوطي في مختصر النهاية قل لكل حب وعنه انه عرق عابرين الشيطان على هذا العرق
 فاحب بغيره وفي بعض النسخ انما هو عرق عابدا وكس شيطان وقدر والعرق بالفتح فالتكون العرق الى
 اخذ منه اللحم والجاع عرق اللحم وقد جاء في الحديث غريد وعراق ومن حديث فاطمة عليها السلام فاحب حب
 في صفوة قال قتبي كذا في عرق غرور والعرق اسم مصلد فوالد عرق العظم اعرق بالضم عرقا اذا اكلت ساعليه من اللحم في حديث
 عليه السلام اجبرنا عن الارادة فاسم المان عرقا في رواية اصول الارض واكنا من الامنة والابناء عليهم كما بهم واجعل عليهم مصلد المان بان
 في الحديث فقال الارادة في الحديث الارض والعرق عرقا واحدا لكسرة في موضع الذي وقت لاهل العراق سمي بذلك لان ذرة ادم
 الصغير وقيل العرق من الارض فثبت الطوفان وذات عرق اول تامة واخر التحقيق وهو من كسرة عرق
 والعرق كذاب بلاد تذكر في وقت قبل حيث بذلك لان العراق في اللغة على النهر الذي هو باطنه على شاطئ حبله الذي
 في الحديث قبل ان يشار الى حرمها براق والعراقان الكوفة والبصرة ومنه خرج العراقين ونسب الى العراق على لغة من عرق ولا
 ما عرق ذلك لانه لا يم ولا يروي عراقان واعرق الرجل صار الى العراق واعرق المدي نوع من المرض بعينه الايام والعرق بالتحريك الذي يفتح اليك
 ما يتغير هذه الصفات متغيرة وهي صفات الخلق فارادة الله الفعل لا غير ذلك يقول ان يكون بلا لفظ ولا لفظ فلا
 ولا تهم ولا تفكر ولا كيف لذلك كما ان كيف له قوله يريه نفسه في اي تميز للمقطوع والمريضة صفاته في صفات الفعل

[illegible]

من الواو ومنه الحاء ربيع العشرة فالهيوه منه الورد وثلاث الحاءات حكا من الفراء وقوى بها في الامة الشريفة
ورق يفتح الواو وكسر الراء وورق يفتح الواو وسكون الراء وورق كسر الواو وسكون الراء وقطعت من الذهب
من صك الورد حتى يقبض يعني حرموا الصك كتاب كالسجل وحرب والورد كثر الدرام والورد الخمر والورد
والكتاب ومنه الحديث لا تفس الكتاب ومن الورد والواو ونقطة والجمع وورقات وورقة من ورقها من خبز ورقه
لوط ونقطة زينة والورد من الابل الذي يذبحه سواد الى باطن من اجل ورق واورق الشجر خرج ورقه وورق
ورق قوله الليل وما وسق اي جمع وذلك لان الليل اذا انقضى لم يكن فيه شيء من نور ولا شيء من ظلمة
الانظام ومن قوله والفراذ السق اي جمع واسلوا وصار بدلوا في الكثرة الياء الياء في الحديث ليس في الخطوط
حتى يطلع حسدا وساق والوسق ستون صاعا والوسق كقلس والجمع وسوق كقلس وحكي بعضهم الكثرة
ويجوز وساق كحل واجال قال في زينة الوسق الفصح ستون صاعا وهو ثمانية عشر دينارا عذاهل الحارواكا
وتأون بطلا عذاهل الحارواكا على اختلافهم بمقدار الصلح والمدوخ الخليل الوسق حمل الجبار والورد جل
الجل والحار والوسق اي ضم الشيء الى الشيء ومنه خر هذا ستون سق اي اجتمعوا وافضوا ومنه استوسق النسا
ليبعته **وق** قوله جزا او فانا اي موافقا لسوء افعالهم والوفاء في الكسر الموافقة في الحديث فدا الله فقيقا
سبعين بيانا ليكيفية ادخال القطعة في ثوبه والوفاء من الله توجبها لاسبابها بخمسة مائة مائة الف وقفا
صادقة والوفاء في الاتفاق ومنه الحديث والوفاء اي تصادفان والوفاء من الموافقة بين الشيئين
فيما حلوسه على وفق عياله اي لها لهن قد كفاها من الفضل فداها بغير كلام بعض المعلوم من المتقدمين ان
الاتقانات كعمل على الاحكام لانها اذا اجملت على الاحكام بطلت قال بعض الشارحين يعني الاتقانات هي
والفراضية بينهم المطالبات لا تحتاج مثل القضاء والافاء الى الامام او انتم لخاص العالم ليكني بها التكون
على رجل عدل لانها لا تحتاج الى ذلك القضاء والافاء بطلت بشرط الذي يقع بين المسلمين في عهد
حاكم الشرع وليس كذلك بالجمع وما يشهد لذلك الحديث حتى عدل بين رجلين عند رجل العدل فكتب بينهما
اتقا فانها عليه وعلى العدل ان يعمل بما في الاتفاق ولا يحتاج من ذلك الحديث على ابراهيم رحمه الله عليه
فلا دخل على الفضا عليه السلام فكيف كان ان محمدا صلى الله عليه واله رأى بركة حوت الشياطين فوسق ابناء
سنة قلنا ان هاتم رسام وصاحب الطاق والمشي يقولون ان جوف الى السرور والبقية صحت ساجدا
قاله عنك وما عدوك ممن اجل ذلك وصوفوك الى ان قال يا محمد ان رسول الله صلى الله عليه واله
بأنه والواو ستة والالف واحد والدرال اربعة قد كتبت ستة وستون والعقد خمس مائة ستة عشر وعقد
سبكي في كل جمعة كلام في هذا المقام والعقد بالفتح مائة وعقد البيع مائة وعقد العن مائة

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

تبرقش التورون
ومنه فورت الحقل اذافورة
اورت التي اذا فورة
القدرة والاضيقيل
لما كان قننا وضو لار
المطوية قننا كامي فورة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

في يوم في الليل كذا او بعضه قوله تعالى وجاءت سيرة اوراقه ورقه في يوم في ليلة الى اخر قوله سفيده ما سيرة بها الاولى الى اخره ما
 انصاحا كما كانت اولها من السيرة بالكم من الطول وفي الحديث سيرة نازل بنقل الراد ويسر الاطلاق وكينى الشئ السيرة ثمانية عشر اربعة
 سيرة نزل او يو ما قال بعض شرح الحديث الواو او ما على فكونه الموتر السيرة للراد وليس للاطلاق والتحقيق ثياب انما يكون كذلك اذا كان ثمانية
 اش في نزل فاستداه ثمانية عشر واما الدستين والوعطف فكون المراتب المجدد الدرس فيها الغادر الراد واسرة الاطلاق واحدا في السيرة

[illegible][illegible][illegible]

في صفة الصفة التي من المنفعة بيدا ليل الذي يرى به وبدا الفناء الذي يطوق قرة اذيب قرة ما انزل على الملكين
 من الاصفر في الخلاء ولا يلبس جادوت وادوت عطف بيان للملكين علان له والذو انزل عليها علم السما بسلام الله الناس من
 قرة ولا صفر بالحيث في كرات بقلة منهم وحله كان كافرا من تحيته او قلته لان لا يوليه ولكن لينقاه كان مؤمنا كما اجل قرة طاعة
 الرب زعم لسن في التفرقة ما انزل على الله الشيخ ابو علي قوله والقرقرة ما انزل على علي اهو مقدر ثمانية وعشرين منزلا وذلك ان
 قال للاصفر لعلك اذا البروج اثنا عشر رجلا كل برج منزلان وعشرون قد سقت معرفة البروج ولو اجمعت المعرفة ان القرقر
 اجمع وتوزيد وانها قرة اصل اربع من الاربع الاثني عشر فانظر كم بعض من شدة من يؤمن ان الذي انزل فيه ثم ضم اليه عشرة وخمسة ثم
 ان اسد ام ذلك المذنب قوله اسقط لكل من تلك الابعاج خمسة من هذا العدد باو بالبرج الذي حملت الشمس فيه فاني موضع ينزل اليه
 الاصفر السهر المعروف زعموا ذلك الكسرة فاعلم ان الشرط ثالث عشر ان انزل الى برج الحمل وفي ذلك اليوم من يثان تنزل الى برج الميزان
 في الدار والقرقر فثاني في خامس عشر ايان تنزل الى برج كوكبه وفي ثالث عشر حزيران تنزل الى برج السرطان وفي سادس عشر
 في ربيع وقبل اراد البشري ان تنزل الى برج الاسد في ذلك اليوم من اب تنزل الى برج السنبلة وفيه من ايلول تنزل الى برج
 في ثامن عشر من تشرين الاول تنزل الى برج العقرب وفيه من تشرين الثاني تنزل الى برج القوس وفي ايام عشر
 من كانون الاول تنزل الى برج الحوت وفي ثالث عشر من كانون الثاني تنزل الى برج الدلو وفيه من شباط
 تنزل الى برج الجوز وفيه من نيسان من حيم النزل بصفتين ما بعد المعية الثالثة على الشخص من الطعام في
 او شهر الحرام فالجدة عليه السلام والحجج الما الشدي لحرمة يسبق منه اهل النار ويصعب على ايمانهم وفيه تنكم للمكان قوله ان لم يمتنكنا
 في الصفر ايضا وودع في الكلية المنزلة انزال والمنزل في الميم والقرقر قوله وهو الحول قوله حبل المنزلة ان اي الحيفين قوله وانزلنا
 شريف الاصطلاح في صفر عليكم لباسا يودي سواكم قبل ان انا انزلنا ان الثاثة بسبب العلويات او عند مقابلة ما اولا فاقها
 ان من بدا وانما وفي على اختلاف الرايين فاقام انزال الاسباب مقام انزالها فصفها قوله ولقد علمت في اخرى امرة اخرى والنز
 حديث انه صالح عليه السلام الموطود ومن الحديث في كتابه في الكتاب ونزل به جبرئيل ايها وجابره نزل به كذا اي حل فيه والنزل في الميم
 في صفر على الصفر او البصا في المنزلة اي الميزة ومن حديث اخر في انزال الرجال على قدر ما ياتهم عن ايمانهم ولا يتبع الفصل
 في الحب والغنى والدع والقبض في الحديث لقوله ان القرة في كل المنزلة يعق المسافر في والنزل في الحرب بالكلية ينزل في
 من امر صفر ولا يصبوا في عن ايلها الى خيلها فيقتارون ونزل كوكبه في التي انزلها الله تعالى على ادم من الجنة في وجهها اثني عشر
 جبالا ولا قبضة وصفر الميم في في نزل ونزل كلاكها اسم الجوديتين من حو الجنة انزلها الله على ادم من وجهها اثني عشر جبالا
 اربع عشرة والمدينة كانها من الصفرة ومن السواد والصفرة لانه هو الصوت بالفهم والنفق والاصفر لانه في الغنى والقبضة ونزل
 في قوله كان ابا وهم الاول اصفر اللون وموروم من عيسى بن مريم عليه السلام تزوج بنت مكرسة في اوله من الباطن والرواد
 قبل السجدة غلب على بلادهم في وقت غوطي اسما وتم قوله ان ذلك الصفر كل من كسر ليطا فيه الزاوة او شواهد في الصفر

[illegible]

احمال ومنه حدة وشكل الكلب اليه وقذبة وعنه اشتقاق الويلز وهي ما يتقرب به الى الشيء والواصل الى ارض الله تعالى **الاول** والاول الطير
او هي اسم لكل الطائر والاولوب لراى اليابالى به لحقارته قيل وانما عدى فعل لانهم لم ينجحوا وطيرت الشجرة ومنه البطورة وحفرة بطور الان
طمرت الكلب من باب قتل وقذبة في الارض وطمار بالفتح قطع المكان المرتفع والمطر كسر الميم الاولى وقع الثانية حيطت يوم عليه
وليس في النفا ومنه حدة اسم ليس سليم وبين منه فاعلم ان المطر الحديث قوله تعالى ما لكم ان رجونا مددوا ربنا وقد خلقكم اطوارا

والطريق في تشرقي الدار والدار من
الطريق في المصالح على الطريق
وافتاح في المصالح على الطريق
وقطرب وفتح الطريق على الطريق
والجمل قال الشيخ الانباري
وجمادى وباتنها الترخيم
لنواحد بطر قد يقال لا
المواضع على كاي

[illegible][illegible]

[illegible]

بالحق فاحكم بين المؤمنين والمؤمنات
من الذين آمنوا واستكملوا من الذين آمنوا
يعني ان المؤمنين شاركوا المشركين في الطيبات في الدنيا فكلوا من طيبات الطعام وليسوا من جباريها واليها
وكما ان صلح النساء لم يغفر الله للطيبات في الآخرة للذين آمنوا وليس للمشركين فيها شيء فكلوا ما رزقوا
وهي حرمة الله تعالى وكانت العرب يستعمل فيها القتال وهي أربعة ولكن في غيرها خلافات قد رتبها الله في كتابه
غير محلي الصيد وان حرم المشركين في القردة والبهيمن وفي الشجيرة حرم ما سكنه الافرقة والحركات فكلوا ما رزقوا
بالقصاص على كل من نال من مسلم شيئا حرم عليه ومن يعظم حرمات الله من جنسين جمع حرمة اي ما حرم الله من
شرك الواجبات وفعل الحرامات فهو محرم عند الله ويشترط فيه من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب
وتعظيم الحرامات والشعائر اعتقاد الحكمة فيها وانها واقعة على الحق المطابق فيكون ذلك من جهة الى القلوب
يلزم من ذلك الاعتقاد شدة التورع في الوقوع فيها وجعلها كالشيء المحض فكل من فعل ذلك من هادوا وحرمانا
فكلما لاية قد تقدم شرحها في قوله تعالى فمن يعظم من الذنوب هادوا وحرمانا عليهم طيبات احلت لهم ودي من حلاله
من ان يعفوا قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من لم ينع حنطة في ارضه فمات في ارضه فمات حرمانا
كثيرا الشعر فمات حرمانا في ربة الاذن وبطل من ربه واكثر لان الله تعالى جعله في بطن من الذين هادوا وحرمانا
عليهم طيبات ما احلت لهم والحرة واجب البتامة به وحرم التمتع بها فيه واصل التورع المنع وشتره حرمانا
عليه انما منع قولا بها النبي صلى الله عليه وآله ما احل الله لك من ملك يمين روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله
نعم عامية علمت بذلك حنطه فقال لها اني على وقد حرمت مائة على نفسي لا تسكتها فلم تكلم واخرت عنه
الحرة وحديث كل واحدة منها اباهما بذلك فاطلع الله عليه على ذلك فطلقها واعتزل النساء شعائره
لبيلة في بيتها ربة قوله الامام احمد اسرائيل على نفسه روي ان عمر بن الخطاب لما اشكره في
النساء وما الايمان في قوله فاذك بانسان الاطبا وقيل ان نذمان شقرا باكل احبل الطعام اليه وكان ذلك
اجب اليه وفي تفسيره على بن ابراهيم قال ان اسرائيل كان اذا اكل من لحم الابل جمع عليه وجع الحامية فمات
لحم الابل وذلك من قبل ان تنزل النبوة فلما نزل النبوة لم يحرم لحم الابل كله وبقي الجوع في لحم قوائمها
بيدنا انما جعلنا احرامنا حرم بكت حراما لغير الله فيكرها ما ليس بحرم في غيره قوله للسائل والحرم قال
الحرم المحارم الذي قد حرم كذب في الشرا والبيع وفي رواية اخرى المحرم الرجل الذي ليس بجعل بال
ولا يسطر له في الفريضة وهو حرام في قوله الشهر الحرام بالشهر الحرام الا ان كان اصله حرمه فمات في الشهر
الذي دخل عام الحديبية سنة في ذل القعدة وكتبوا الشهر الحرام فاجاز الله تعالى للنبوة واحاديث
والشرا والبيع في قوله الشهر الحرام بالشهر الحرام الا ان كان اصله حرمه فمات في الشهر
الذي دخل عام الحديبية سنة في ذل القعدة وكتبوا الشهر الحرام فاجاز الله تعالى للنبوة واحاديث
والشرا والبيع في قوله الشهر الحرام بالشهر الحرام الا ان كان اصله حرمه فمات في الشهر
الذي دخل عام الحديبية سنة في ذل القعدة وكتبوا الشهر الحرام فاجاز الله تعالى للنبوة واحاديث

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ما يسلط الله من قهره وسيفه سقما من يلب قريظ من سقيم وجميعه سقام مثل كرم وكرام والسقام بالفتح اسم
 والسقم نيا يفتح السين والعاقبة المصروفة والسين المعرب على يمانية وقيل سمانية **قوله** لها وإذا
 خاطبهم لجا صلواتي قالوا سلاما أي قولا يسلمون فيه ليس بقدر ولا تام ثم قالوا لا سلاما سلاما
 أي يقول بعضهم لبعض سلاما أي يسلمون سلاما مثل قوله فسلمام لك من أصحابي الجليلين أي فسلمام لك يا صاحب
 الدين من أصحابك من أصحاب الدين أي يسلمون عليك أو فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك يا صاحب
 الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين
 فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين أي فسلمام لك من أصحاب الدين
 فيها وأما السلام أي المحبة والرفق والاعتدال وعنده ذلك داعيا إلى دار السلام بسبب وسبب الجنة والسم
 لأن سكانها سالكون من قلة إلى كثرة وأما السلام فإنه من قول الله فسلمام لك من أصحابي الجليلين
 قال بعض الفاضلين معنى هذا السلام أي هذا السلام لأنه هو الذي سلم من كل عيب فاقه ففقه وفنا وقد
 وجدنا العرب يصيغون المصاير من الأسماء ويصيغونها بها سيما إذا أرادوا المبالغة والله هو السلام
 وصفه بالصفة كقوله سليمان من الثمانيين والسلام التسليم بفتح السين وسلاما وسليما والتسليم بفتح السين
 وسلموا تسليما قيل المداير الأفعياء والدم كقوله فسلمام لك من أصحابي الجليلين أي فسلمام لك من أصحاب الدين
 ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وقيل هو السلام عليك أيها النبي فسلمام لك من أصحابي
 والفاضلين في تفسيرها وقوله الشيخ في بيانها واستقوب بعض الأفاضل لفظة العطف ولأنه المبدأ والافهم
 عرفا قوله سبل السلام يعني قولنا السلف من العذار سبل السلام ومن الله قوله سلام سلام سلام على آل
 بيتك والسلام من رب العالمين على محمد وآله والسلام لمن تولىهم والعتية فسلمام على آل بيتك
 محمد ومن آل ياسين قوله والسلام على من أتبع الهدى أي من عصابة الله ومثل قوله فسلم سلام فسلم سلام
 قوله وأدخلوا سلاما أي سلمين من الآفات قوله لمن أتى السلم أي لا سلاما والسلام على أهلها الذين
 وفقهم السلام وهو معناه قوله وإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم أي فسلموا بالسلام على أهلها الذين
 سلمكم بها وقاية وروى عن سلمان عليه السلام أنه قال سلم عليكم وهو سلامك على نفسك هذا جازي
 يقول إذا دخل الرجل بيته فسلم على من فيه لم يخطئ فيه أحد فسلم عليكم
 من عند ربنا وعلى آل إبراهيم وعلى من اتبع الهدى فسلم عليكم فسلموا على أنفسكم والسلام على أهلها الذين
 عليه واستسلموا وخفض ومن قوله تعالى فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت
 أي لا يشرك فيه أحد وسلموا وسلموا صلوات الله وسلامه وبره على من اتبع الهدى فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت
 وفي قوله فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت فسلموا على أهل البيت

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

والعلم وزان قلة في الحق فجميع الرجل على عقلاء وعقلاء ككبر فكماء فكما يتبع المرأة على عقلاء وعقلاء
بعضين فكلهم الملك عظيم أي لا يتبع في طلبه منب ولا صداقة فانه الرجل يقتل اباه وابنه على الملك فكماء
سداد الربانية والحفاظة ونور عظيم لا هواد فيه فهو شديد الحكيم هو الذي وسد حديث لا يفي بكون
الانفاضة كقناعة الحكم أي الحق الذي لا يحد له **عكس** من الرقبة لا يحد له لحد من حدته لادركت عكس من الرقبة
لنقطة **عكس** هو تقابل بين الله الذي استلوا الذين اعترفوا العلم ورجا لا يخفى ما في الايز من التسخين العلم وشها
كثير قوله في الذي عنده علم من الكتاب **عكس** هو فذيل سليمان بن داود وابن اخيه وهو اصف بن برخيا وكما
يعرف باسم الله الاعظم الذي اذا دعى به اجاب وهو قوله يا الهنا والكرشي الهنا واحدا لا اكرامه وتلاه
يا حي يا قيوم والبرانية احيائه وقوله يا قاض الحاجات وكلامه وقوله هو الذي احيانا به برسلنا وقوله هو
جبريل والكتاب اللوح المحفوظ وقوله واولوا العلم أي المتصوفة به قوله ونوف كل ذي علم علمه ويرحمه
حق يتي الى الله تعالى هذه هي العالمين العالمين بفتح اللام اسما للخلق كل صنف منهم عالم بجميع الاشياء
من النظر وقوله العالم يخفى عن بعض وجهه بالارواح والتوت وهذا كذا المتكلمين في العالم انما هو شيا
المخفوف الفلك العلوي والفضة السفلى ومن بعض العارفين العالم المصنوع اثنان عالم بالماضي والحاضر
المحركات والكامنة في الاول هو الجسم في تلك والفلكية والعنصر والعنصر والارواح في الثاني
المتكلمة المتكلمة باللام الاعلى والعقل والنفوس المتكلمة والارواح البشرية المتكلمة بالنفوس الناطقة قوله
لا علم لنا الا ما علمنا ونحن هاسن الايات فيها دلالة على ان الصانع لا يدركه كذا فان الله كما هو قائل
وعلماء الاسلام قوله واهلنا العتبة التي كنت عليها الانعلم من شيع الرسل والآية ضمن العلم معنى التبيين
أي كسب العلم فان العلم صفة تقتضي تحيزا للعلوم فيتميز الناس المتابعين لك والناكصين عنك قوله
ايها العلويات هو عشرة في الحجة قوله في البركال اعلام اي كمال الى الطول والحد العلم قوله والعلويات والنجوهم
وهذه في النجوم على الارض والعلامات هي الامم قوله اجسم ان تدخلوا الجنة ولما علم الله الذين
حاصدا سكم وعلم الصابرين في الشجيرة ابراهيم ولما علم الله معنى ولما تجاهدوا الان العلم يتعلق بالارواح
فترى في العلم سبعة لا ترقى با نقابة تقوله ما علم الله في فلان خيرة تربية فيض حتى يعلمه ولما يعرف
اخرا الا ان فيه صوابا من الحق قوله على في الجهاد وفيه اسنى وعلمه في ما يستقبل ويعلم الصابرين صفوا
باجتماعهم والارواح بمعنى ليج كقولك لا تأكل السمك وتشرب اللبن والحق الظن ان تدخلوا الجنة ولما يقع
العلم بجهد الجاهدين سكم والعلم بجهد الصابرين وفي الحديث الما كل من لم يزل يزداد قد وقدر

عكس
عكس
عكس

في قوله

في قوله العلم اليقيني الذي لا يدخله الاحتمال هذا هو الاصل فيه لغة وشرا وخرقا وكثيرا ما يطلق على
القابح المستفاد من سدس كات يقينا واطنا ومن قوله تعالى فان علمت من مؤمنات الآية لا المعنى اريد
الظن المتأخر لا العلم حقيقة فانه غير ممكن وغير الظن بالعلم اي انا بانه يكون في جواب العلم به انتهى
في قوله فان علمت منهم خيرا واما العلم بمعنى المعرفة كما جات بمعناه لا اشتراكا لكون كل منهما سبوقا بالجهل
العلم وان حصل من كسب فتلك الكسب جوف بالجهل وفي المتن لا ما عرفنا من الحق أي علموا وفي الاصل فهم
الله يعلمهم اي لا يعرفونهم الله يعرفهم في المعنى والمفرد المعرفة على الله لا اله الا الله العليين والفرق بينهما
اصطلاح وهو تعالى يميزه عن سابقه الجمل والى الاكتساب لا يتقاه يعلم ما كان وما يكون كيف يكون ويعلم صفة
قد يميزه لانه لا يتقاه ما كان العلم بمعنى اليقين بقوله في مقولتين واذا كان بمعنى المعرفة بقوله واحد
اتقوا فقد ضمن العلم معنى شرفه على الباء في علمته وعلمته والعالم بكسر اللام من انفس العلم وقد يطلق
ويراد به احد الاغنى ثم من يقين وانه تعالى يعلم بكل معلوم على احوالهم كونه واجبا ومكنا يستفاد كليا
وجزئيا لشدة ذاته الى جميع الممكنات بالنسبة وان علمه الفلاسفة من علمه على الجزئيات انما يميزه بالكلية
صعوبة لا يتحقق ان تذكر وفي الحديث انما سئل الله عما لا يعلم شيئا ومن الله تعالى العلم بغير علم حدوث
علم به الاشياء واستعان به على حفظ ما يستقبل من امره كالتي تاتيها هذا الخلق انما سموا بالعلم لحدوث
اذا كان قبله جملته وبما كان من العلم فسادا الى الجهل وبغير ايضا من المتكلمة علما والعلم ذاته لا يعلمه
السبع ذاته ولا سموع والبصر ذاته ولا يبصر والعقل ذاته ولا يفكر والحكمة لا تعلم الاشياء وكان العلم وقع
العلم على العلوم والسبع على المسجع والبصر على المعرفة والعقل على التدبر والشا من قوله في
العلم على العلوم لا يعني ان التعلق يكون بالعلم بل الانطلاق على العلوم والقارى بكونه لا يزل
من ابن سينا شيرة بحث علمه تعالى بالعلوم ان يخرج جوابها وهو ان علمه تعالى لا يزل متعلق بكل معلوم فكل معلوم
من وجود حادثي اذ هي وعلى التعديين هي قائم بانفسها او غيرها وعلى تقدير قيامها بغيرها حتى قائم بذاته
او غيره تعالى والكل عال ويمكن ان يقال ان منشأ هذه الشبهة من العلم المذكور في قوله لا يلد للذين مات من وجوه
ارذ عن وهذا العلم ان يشق في حق الخلق لكونه لا يلزم شوق في حق الخلق تعالى هذا وقد نقل من صاحب
الحكايات احتقال بالوجود الذي هو من غير قيام الجود الذي يشق وفيه ان الله عز وجل علمه علمه ولعن
فعله وعلمه كسوف هو الذي عنده عز وجل في ام الكتاب اذا خرج نذرا كانه من يد اللوح المحفوظ وفيه العلم الذي
نزل به آدم لم يرفع وما مات عالم فذهب علمه والعلم يتوارث والعلم علان سموع وطوبى كاوله والارواح

تكن فيكم فاستنار الله وارغبوا اليه فيها ثم اذبحوا العشرة المسالفة وفيه قد سئل عن كلام الاخلاق
فقال العرف عن تلك وصلة من قطعك واعطاس حرك وقيل الحق والحق نفسك فكلام بفتح الكاف و
الفتحة من والدي عبد الله محمد بن عبد الله المشير الذي اطلق اسم الفجر على الله تعالى واذ استقر على العرش
الكرامية بنسبته اليه والكرامية العنب قبل ما تاسست الورع العنب كما ذهبا الى ان لم يكن ثمرها
كراما والى هذا يلتفت قوله الشورى في تسمية الزمراة الكرم والتحريك ومنه قوله تعالى هم ذرية الكرم لا يابوا
ابنة الكرم فاما جاء الله بالاسلام يحرم المحرمات التي هي من ذرية الكرم فاما الكرم فاما الكرم
قلبا للمؤمن لا تدرى التقوى فكيف كان كسكوان وفكر كان بفتح الكاف وكسره وهو المستعمل عند اهلها
لغيره من بين خراسا وغيره من عراقي وغيره من كرم الكرم بفتح الكاف في قوله تعالى والذين
يشبهه وقيل ان هذان كرم ابن كسوة والحديث ما قبله كرم في الحديث قد شيا من كاشم الكاشم ولا يستف
مع السكر في فائت قادم السمع جيد ومع الفاسل جاد بفتح الجيم في قوله تعالى انما العنق
او الحارسين شغلهم الحزم من كظم غيظه كظم اذا غيظه وحسبه وهو قادر على اسائه واكظم الناس
غيظه واكظمهم الملوك في الحديث من كظم غيظا اعطاه الله اجره غيظا غيظا ظاهره سنا في ما اشهر من
ان اغفل الاحمال احراما وتجا حجاب بان الشهود وكل فاعل حسنة ارجع مناعف بعشر اشارة للادب فاعلها
كاظم الغيظ مع المضاعفة مثلا اجر الشهود ليدونها واخذوا بكظمهم اي لم يرق من اكثرهم جزوا شيئا وانما
واكظم بالتحريك يخرج النفس من الخلق وفي الخبر ان النبي لم يؤخذ بكظم اعداءه من خرج نفسه وانما طاع
وفي وصفه لما كان كظام بسام او كظام غيظه بسام في وجوه الناس من اخوان المؤمنين والكاف من من
سعى بذلك لان كان يعلم من يحذره امانته ويكظم فيظلمهم وقد سبق السمع سبع مرات ومات في الجسد
من شاكلته من حاله من ان شيل كرم في حديثه اولها الله فهم بين مشربا ودخالف معق وسكك كرم
الكهام شئ يجعله من البعوض من الحاج استعمل الانسان المنوع من الكلام في كمت الوها اذا شربت لاسر
كلم قوله تعالى انكم الناس في الهدى كمالا او يكلمهم حياة المهداة ويكلمهم كمالا بالوجه الثاني كمالا كمالا
الله من عيسى ثم سعى بذلك لانه بعد ما من دون اب فشاير البديعات وشكر كماله التيها قيل هو كماله الله
لانه بعد في قوله كمالا كمالا باقية في عقبه يعني ابراهيم ثم جعل كلمة التوحيد التي تكلم بها كمالا باقية
في ذرية ولا يزال منهم من يوحده الله ويدعو الى توحيد وفي الحديث قد سئل عن قوله تعالى كمالا كمالا
في عقبه ليعني بذلك الامامة جعلها الله في عقب الحسين ثم الى يوم القيمة وليس كذلك عندنا يقولون جعلها

كرم
كظم
كظم

كرم
كلم

الله في عقب الحسين ومن الحسن لان الله هو الحكيم في العاقبة لا يبار بما يفعل وهم يسئلون قوله ومنته كلمة كماله
صدقا وهذا اي بلغت الغاية اخبارا واحكاما ومواعيد صدقا وعدلا فمن حق عليه كلمة العذاب
قوله لا يلاذ بهم من الجنة والناس قوله ولا طلبة سبقته من تلك في تأخير العذاب عن قومك وهو قوله
الساعة من بعدهم قوله كلمة التقوى في قوله لا يابوا وفي قوله لا اله الا الله محمد رسول الله ثم يعقل بمراد الله التي
الرحيم واما هذا الاشارة لانها سبب لها واساسها وفي الحديث في معنى كلمة التقوى عن النبي في قوله لا اله الا الله
عهد الله على محمد فقلت يا رب بيني وبينك لا سمع قال سمعت قال ان عليا ثم اية الهوى وامام اوليائه في
من اطاعني ومن اطاعني من المؤمنين من احبني احبه ومن اطاعني اطاعني وكلمة كماله في قوله العباد في
الى الاسلام قوله كلمة الذين كفروا السليح ومنهم الى الكفر قوله ولا يكلمهم الله قال ان كثر في قوله كرم
اهل الجنة في كرم الله باهر كلامه وذلك فيهم بالنساء عليهم وقيل في الكلام عبارة عن غيظهم كرم غيظ على
صاحبهم وقيل كلامه وقيل لا يكلمهم بما يحبون ولكن يجوز قوله احسنها في كماله في قوله لا يلاذ بهم
الله او خلف لوجهه قوله وصدت بكلمات ربها يعني عيسى ثم قوله اليربوعدا الحكم الطيب الحكم كبر الامم
حين لا جمع كرم وقيل جمع حيث لا يقع الاعلى للثمن فاعدا والهم الطيبا بل جرح الحكم الطيب وهو
تجديده وتقديره وتحمده وقيل هو كلمة الشهادة ومن الصادق ثم الله في الحكم الطيب هو قوله لا اله الا الله
الا الله محمد رسول الله على قوله الله وخليفته رسول الله في قوله العمل الصالح الاعتراف ان هذا هو الحق من
الله لا شريك فيه من رب العالمين وكلمة كمالا من باب فكل حرف من باب مذهب لغة وفي قراءة بعضهم اخرجنا لهم
فانهم الا من يكلمهم اي يخرجهم عنهم والحكم الخرج وفيه الدعا مغفرة بكلمات الله التامات قيل في اسائه
الحسن وكلمة المنزلة وقيل على اكله اكله العزائم وقد روجه وصفا بالتمام قوله اسلك بكلماتك التي تفضل
شئ عيقل ان تكون القوة والعفة ويحتمل ان تكون الحج والبر والصلة والكلية التامة يحتمل ان يلاذ بها الاسلام اعظم
او الامانة ويحتمل العزائم ويحتمل ان يكون في كلمة تقع على الاسم والفعل والخرق وتقع على الانشاء والمنظومة
والاعمال المحمودة عتقا وهذا قوله العرب لكل قضية كلمة وفي الخبر كلمة ومنه وجوب الحق بكلماته او بغيرها وكلامه
في اصل القصة شهادة عن اصوات متتابعة لمعق منهم وفي غيرت النجاة اسم لما من كيا من سنن وسند الدين
هو عبارة عن فعل الحكم واما جعل ذلك عن عيقل من كلامك في ما هو على ما صرح به في اسم جنس في قوله
الكثيرا القليل وقد يقع على الكلمة الواحدة وعلى الجملة خلافا للحكم فانه لا يكون اقل من ثلث كلمات هذا اذا
لم يستعمل استعمال البعض كقولك سمعت كلاما من غير ان استعمل استعمال البعض كقولك كلاما من غير ان

مصدر لا يتم اعلوه فقالوا كلاما من هذا حسن وقيل انه اسم مصدر ونقلت ان لفظة ابن الحنفية بن الحنفية
على انه مصدر وان الفعل الماضي المستعمل من هذه المادة اربع كرم ومصدره التكليم وتكلم ومصدره التكلم
بمعن اللام وكلام ومصدره التكلم وكلام ومصدره التكلم بضم اللام فكل مادة الكلام ليس مصدر ولا تكلم
المصدر واسم المصدر هو المصدر والمصدر هو المصدر واسم المصدر هو المصدر واسم المصدر هو المصدر واسم المصدر هو المصدر
يطلق الكلام على المعاني المتشابهة اطلاقا حقيقيا ام هو محال لان اصحابها الثاني والله تعالى اعلم
بالكلام كقولنا المسيرة المستقلة وغيره كونه شكلا انما وجد الكلام في بعض الاحكام كانه الشجرة التي طلت
موسم وان غير الاشياء من ان تستعمل بلسان وشفتين فبطلا في يد يدي فانه لو كان كذلك لكان في اجزاء
ولو كان واحدا لكان جسا ولو كان جسا لكان محمدا وهو محال وكذا ما من غيرهم من ان الكلام هو قولهم
ليس له لسان ولا حنجرة ولا استخبار فان ذلك لا يدل عليه وليس هو محقق لا ريب فيهم من ذلك ان الكلام
تقاصفه قد عجزت عن الكلام من الصدرة والعلم والادراك وهو اطلاقا سبطلان المعاني والاصوال وشرب
نايل على ان ذلك فكلما انما حادثة بدليل قد قلنا ما ياتيهم من ذكر من الرحمن عن ذلك هو ان كان بليل
قد قلنا وانما ان كان ذلك ولقولك **كلم** الكلمة اجتماع طرفي الوجود في امرأة كلمة او ذات وجنتين ومنه
كلمة كثيرة امرأة **كلم** قد قلنا وانما في ذلك ذات الاكام الاكام جمع كلمة تكلم الكات وفي خلاف الظن واكم بالكسر
وهذا وكل شيء كره فكلما على شئ في كلام وكلمت الشئ عظيما واكم الدون واكمه الثوب جعلت كره في الكلام
بالقلم القلمية المودعة في الالبسوشا ايضا وكلمه مينا واكم اسم ناقص بهم من قولهم كرمه في الصخرة في
موضع الاستحمام والمعين على اذا استقيمت كرمه صلا عنك بغيره بعد على التمسين وقولنا انما هو كرمه
انفقت من هذا الكثير تخفف ما بعده كاتخفف من كثرة الاشياء الكثير بغيره وبه التقليل وان شئت بغيره
واكم مطلقا عرض بغيره في لفظة واكم المتصل ان كرمه لاخر اشياء شئت بغيره في هذه في جميع العدد
واكم المتصل في اللغات هو المتصل في كرمه جسا وحظا بالاجتماع كذا حقق لا محالة **كورة** كورة كورة
في الرجل يعلو فان يكون بين يديه كورة من تراب الكورة بالقلم القطعة من التراب وفي العورة وذلك بغيره
السرة عقر بغيره وبين المادة والكور من الابل الفضة السنام ومن حديث الجوز على غير ذلك كور او كورة
والجوز كور ومع كور من باب كور في المعنى والكلمة شئ معروف والكلمة الاكبر التي راعها **باب في الكلام**
كلم اللين الذي اصل الشئ النفس وقد لزم الرجل والقلم لولا على فعل ولا على مفعول ولا على فاعل
لزم والقلم جمع اللات على فاعل وقد لزم في الترتيب ومن حديثه علمه لاصحابه صنفين واكلوا اللات على

كلم
كلم

كلم

كلم

البينة

بالبينة وعملان من جميع الالحوب والعرض شدة الحصن واستلام الرجل وليس للامانة من القوم
ولا من بين القوم بل انما اذا اصبحت وجبت واذا انقضى الشئان ففقد الشئ **كلم** في الحديث الرجل يراهم
متكلم اي متكلم واضع اللسان على يمينه فثبت المرأة من باب نقب لئلا يفسد وتكلمت واكتسبت اي تكلمت
اللسان والكلام ككتاب ما وضع على الحنجر من الثياب ويطلق بها الشفة والكلام بالفتح ما كان على الارض وتكلمت
الفتوة لئلا من باب ضرب فتلة ومن باب تعيضا في ذلك فانهم قلتمت ناها اخذوا بغيرها لئلا يكون كسبا سمعت
الميرة يشهد بفتح الهمزة وكسرها **كلم** في حديث السخايرة استسقت وتكلموا جعل موضع خروج ادم معصاة
تتمتع الذرة وشيا بالتمام في قول القاريه وشاهد حديث جنة جنة تكلموا في كل شهر ستة ايام ان سبعة في كل شهر
الظيم عند الخيام والجزيرة وهي خربة عريضة مشددا المرأة في مشددا يفضل من الصدوق فيها ما بين يعطيا الى العباد
الاحمر وذلك اذا اطلب سيدان ادم والتمام ككتاب ما وضع في فم الفرس من يجلت الفرس الى ايام جعلت الخيام
في فم الفرس في كل موعود ويجمع فم كركبت وفي الجرم العرق او قال منهم الى ان يعمل الى ان يمان هو
فما عاينهم **كلم** الملاحة جمع المله وهي القرة العظيمة في الفضة والقر من اللؤلؤ مودعة ويجمع على مله
بالقلم وكلم بالكر والتمام الذي يبيع الخمر والاحتشاش في السخايرة الصدوق في سنن الحديث في الاثر في الحديث
وقد قلنا ولا المتلاحم المله التي اخذت في القر ولا تصدق العظيمة في كل واحد من هذه العظيمة في المتلاحم
ثلاثة اربعة في القر السون المتغيرة في شدة القتال **كلم** في حديث من الين في البحر في منهم كانت ملوك العرب في الجاهلية
كلم في حديث عطاء وانه لا يكون كالصنيع تمام على قول القديس حتى يعمل اليها طالبا ويختارها اللين يمكن القول في
الحج او غيره على الارض ليس بالقرى ويحكي ان الضيق يستعمل بغير ذلك لئلا يكون حتى مقادير القدم من الجبر
والصورة بخوة والقدوم الطوب الخلق ولدت الثوب لدمار وقدره لدمار وقدره لدمار وقدره لدمار وقدره لدمار
الحكي في حديث جرج المذبح الكعبة الى المختارم فالنعم البيت المختارم بطيخ الزاوي ولا كعبة سوى بلاد الناس
يستحقون اي يفتخرون في صدقهم ولا تمام الاعتناق ولدت الشئ الراسخ وما وشهدا بتمام الرجل اخاه في ذلك
ولمن الشئ يلزم ان رمايت ودام **كلم** في حديث اقبل وانما صام فقال لعنه من ان هذا القتال الطاهر
من القدر الضرب على الوجه باطن الراحة في طمعت المرأة وجربها على من باب ضرب جربة جربا على جربا
في الحديث هذا التبريد والظلم الذي يوت ابناءه والهي الذي يوت امه واليتم الذي يوت امه كذا ذكر في الحديث
فالمعلمت الواجح ضرب بعضها بعضا **كلم** تلثم الرجل في امر اذا تكلم به وتلقى في الغليل على من وجب
قوله تعالى واذا قلنا ان لا ياتوا بالبرهان في حق صاحب السور ينسب السور الى عاد ومن الشئ الذي يعلو

كلم

كلم

كلم

كلم

كلم

كلم

كلم

كلم

التي هي اولى بالحيثية مايت المسار على قامة شرب على اسم وحرارة تقاوي بين على باسم البحران
فقد له تقاوت بها شرب في غير البلا على علم على سكر ولا كذا بل القواعد في اصول الدين ولا كذا بل استقام
الانظر في امانة الامنة الاثني عشر على سكر ولا كذا بل الاستقامة في جميع المثلثة من جدا ولا سائر في
الصحة وهو في شرب نضال الدين في الحقيقة وله مجلد على الحق الشيخ نضر الدين له وبها عدة واقر بالفضل
وشجيرة ابو السعادات ونحو ان الله عليهم اجمعين في الحديث ان الله المهر وهو ابراهيم ثم ان الله
الوارث وقدر تفسيره والميم من حروف المعجم وفي **باب طاء** في الحديث ان الله بالخير اذا نزل فقل هو من في الخير اذا هو في
القران على سوا الله من بخير ما اوتى بها فاما قوله الله بالخير اذا نزل فقل هو من في الخير اذا هو في
في العزيز والنجمة والشجر في بيان في قوله الله بالخير ما نزلت الا من ولا يكون له ساق كالشجر في القل في
اذا طلع في الشجر ما قام على ساق وسجودها استقبلها الشمس اذا طلعت ثم يميلان معها حتى يسكن في
قوله ونظر نظرة في الشجر في قوله الله بالخير ما نزلت الا من ولا يكون له ساق كالشجر في القل في
سقيم اي ساقه وقد تقدم القول بذلك في غير الشجر بالعلم بخير ما طلع والنجمة في قوله الله بالخير
او استاء وقد بين من مال الكتابة او مال الكتابة كل من الحديث ان عجز الحكايات ان يكون في الخير اذا نزل
وكانت العرب قد بطلت في الخبر لانه ما كان في بعض الحساب وانما كان في بعض القواعد او كانت المستطاعات
وكانوا يسمونها لوقت الذي يحل فيه الاداء في جماعة ثم سقوا حتى سوا الوظيفه جماعة لان من فان من الخبر
ووظيفة كل شئ وكل وظيفة خبر الخبر الذي لا لا يصححها وهو اسم علم لها والخبر الكوكب جميع الخبر
يخبر مثل فلان وان لم ينس وقلوب من في حديث من اذ من يعرف علم الخبر وقد لا لرغم كيف ولان ذلك
عند كبره لا فاخذت القلوس من راسي فادعها فقال لان كان الامم كما تقولون فاما بالبنات نفس الخبر
والمرقد من لا يبعد من يوم من الدهر الحديث وفيه انكار على من يدعي معرفة علم الخبر كما لا يخفى على
بعض العارفين وما يستفاد من معنى الحديث ان هذه الكواكب لها حركات خفية عن راحة عيني
والمحضون بنوا قواعدهم في ضبط الحركات وفي هذا الكواكب وفي هذا الاجزاء وقد لا اجرام على شدة
روية العين من نصب الالات الرصدية وبها عين انما تملك الامور الخفية لا الدقائق
الخفية فعلم من ذلك ان القواعد التي هي المبنية على الحس غير حقيقية وفي حديث الاستقامة في
نفسا مضجعا في اناء وصب عليها الماء حتى يفرغها فوضع عليها احديها وبها الحديث اي وضع على راسها
احديها كالسكين وغيره من الاشياء ما لا يقبل راسه لانه جميعا الاجزاء التجميع بدلا لعلها لا تستقرها

معم
نعم

الربيعين

الشيء طين والاحية لانه يفرون من الحديد ونحوه الرضا وكانت تتبع في سائر ما يتبع في سائر
يخبر في بطونها **نعم** الخفاة بالعلم الخفاة في فخر الرجل اذا تنفع والخفاة ما يخرج الانسان من حلقه من
مخرج الخفاء **نعم** في الحديث النعم في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
تلك النفس التي حرم الله وترك صلة الترحم بين يدي من ذلك الوصية وقد انظر في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
والنعم من العلم وهو ان يعلم على ما وقع منه في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
ويقدم مثلا في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض وهو ان يعلم على ما وقع منه في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
بوجهه لانه بالكره ولما لا كبره وكما به وبقية فيه ايضا لانه في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
نفسا الروح والنفثه مثله سميت بها النفس والجمع من مثله في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
والنفثه الانسان وتعلق على الملوك وكما كان اذ في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
ما خوف من نعيم الربيع اولها واصل التسمي والضعف ولذلك سمي العبد والامة نسمة لضعفها والتسمي التي هي الخيبة
في نسم الربيع منها واما ما نسم نفس التسمي وجعل التسمي والتسمي خف البعير في الجمع التسمي **نعم** في
كبر الشين اسم امرأة كانت تكثر عطاة وكانت خرافة وجرم اذا اراد القتال فطوى من طيها وكان
اذا فعلوا ذلك كثرت القتلى فيما بينهم وكان بين امشام من عطر نسم فضايت شلا كذا في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
لنا نوارد فواينهم عطر نسم **نعم** النظام بالكسر الخيط الذي يظهره المثلث في قوله الله ان الله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض
جمعة في سلك وهو النظام ومنه انت اساس الشئ ونظامه ونظمت الامر فاستقام اي اتمته فاستقام وهو على
نظام واحد اي على شئ واحد غير مختلف ونظم القرآن تأليف كلمات مرتبة المعاني سقا سقا الالات بحسب
ما يتغير العقل **نعم** قوله تعالى يعطكم به اي غرضا يعطكم به فكونوا مكره سفوفه يوصفكم اي نعم الله
الذي يعطكم به فكونوا مكره سفوفه يوصفكم به بالمدح عند من يعطكم به ذلك وهو الما من به
من اراء الامانات وانكم بالعدل قوله ان تبذلوا الصدقات فمها في شئ ما وان تعفوها فمها في شئ ما
فمها فيكم مال بعض المنسدين ذلك الآية على ان اعمار الصدقة حسن في نفسه وان اخذها افضل لانه لا ينفق في
الالا نفعه عند الله في كل يوم كل مرة لانه يجمع معرفه باللام وفي المعرفه بالاختلاف وبذلك جاء الحديث
مدونة المثلث في غضب الرب كالمثلث في النار وفيه الخطية وقد نفع سبعين با من البلاد وفي ذلك قوله
وما انت سعة ربك محبون قال المنسقدون ما انت محبون سقا عليكم بذلك وهو جواب بل هو لهما يا ايها الذين
نزل عليه الذكر انك لم تعرفه فيكون بغيره فيكون محلي الضمير على الحال قوله من يبدل فقرة الله اي الذين قالوا

نعم
نعم

نعم

نعم

نعم

نعم

12 12

4

۱۰۰

五

بالشرب والجماع الى غير ذلك مبرقون عن الشاسل والنو اللامسوا بذكر ولا ناث بل خلقهم الله
من غير وجعلهم رسلا الى من شاء من عباده وفي الحديث وقد سئل عن اذى ملكونه الصدوق
فقال فيشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وبقر بالطاعة ويعتد امام زمانه فاذا فعل
تطهر من والايمان بيد على صيغتين الايمان بالله والايمان بالله فالإيمان بالله هو التصديق بالباطنة
على النعمة التي يخلق بكبرياءه والايمان بالله هو الخضوع والقبول منه والانواع لما امره بالانتماء
ينوي في كشف الغطاء عن الله انه لا اله الا الله ثابت في القلب واليقين خطرات فيرى فيمكن
ان يحد يد مرة بغير كانه خيرة بالية وفي الحديث الوسايل الى الله الايمان الكامل في الايمان بالله وفي
الهيكله وباني الزايعين والسنن كالات وفيه الايمان لمن لا يمانه لهذا الكلام ونحوه صديقه لا يدر
حقيقة الايقاع وانما يعقد به الزجر بالترفع وفيه الغضبية وفيه الحقيقة في دفع الايمان والباطل
فيمن صام ايمانا واحسانا فكذلك اي تصديقا بالله ويعود واجامنا سفيلا له ويجوز ان ينقلب على الدوام
صام من زمانه وصدقنا ويجوز نصب على المصداق صام من من مصداق له قبل باحسن الوجه كونه
والخوس من كان سقيما بالايمان وهل يكلف الدليل في الحق الشيخ طارح المؤمن من كان يعتقد اعتقاد
الايمان وان لم يكن عنده دليل وقريب منه انقل من الحق الطوسي وقيل لا بد منه ولو اجمالا وفي
حديثه والجامعة في تدهي يار فاهم اسم المؤمن من زمانه لا ادرى ان لا يكون على الله خبير امانه والمؤمن
من اسائه بقا سمي الله سبحانه وتعالى بالانتماء من من هذا من اطاعة كاحياء الطهارة وفيه نزل من زمان
النيل والفرات ومن كان هذا على التبيين لا الحقيقة لانها يفيضان فيسقيان للرب بالقبول وكلفة
وجعل الاخيرين كافرين لانها لا يفيضان ولا يمتنع بها الا عبودية وكلفة فذلك في الخير والشرع كما هو
وهذان في كلفة النفع كالكارين وفي الدنيا واخر جنى من الدنيا امانا الى من الذي ياتي جنى وبينك
بان في حق النعمة منها قبل الموت ومن التي معنى وبين خلقك بان توفيق الخلق منها وفيه لا توفيق
سكون قيل عليه كالا استدراج ونحوه وفيه الجالس بالامانة وليس لاحد ان يجد في عبدي بكمه صاحب
الا ان يكون لله او فكاك المرخص فقول بالامانة اي كالتوجه التي يجب حفظها في الحق في قول الجالس
بالامانة لا كلفه كما اذا سمع في المجلس قال لا يقول ان بدا قبل فلانا ان يدان ان باقلا لانه اذا خلا
فذلك فانه لا يدر وفي حديثه الى عبدالله في المجلس بالامانة وليس لاحد ان يجد في عبدي بكمه صاحب
الابانة الا ان يكون ثقة او ذا كماله بخير في حديث الرضا مع الرشيد الجالس بالامانة خاصة مجلسك

فقال لا يا مولاي عليك والامانة التي تمن على الشيء ومنه محمد بن ابين ان الله على رسلا في الحديث الحق فزون
اسماء المسلمين على صلواتهم بصلواتهم ويصامهم ويصومهم ودائم اي صوم بعد قوتهم وبما تمنى في ذلك كله في شرح
الحديث امانة الصلوة والقيام فظاهر ما باله القرآن والقيام فقبل فبما من صدر منه ذلك حاد واستحلالا
الذي بينه وبين من يحرمه فيخلون من هذه من واما في الآباء فعناء ان من صدره امارات ومجان استحلالا
العلماء اسما على ما لم يخلوا في الدنيا والامانة علم الحق وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم حلال الايمان في الحق
الشوايعين المراد ان احسن من التاينات امة رعاة له ولوسوف يعطيك انك تفر من وهو لا يرضى بغيرك
اجد من استرالى الشك كما قد في المحبة وحلل الايمان استعارة وذكرنا لكسوة من شيخ وامين بالمدخل في
يعني للهم سبب وهذا يعني فيكون كذلك وامنت على الدعاء تاسينا قلت عند امين وسرطان يدور
فلان من على دعاء وان حل الامن المتصف بالامانة وكذا الفايض الما منة والماسون من القابل للظلم
واسمه عبدالله بن هرونك الذي سبب واستر ببت وعباد النبي صلى الله عليه وسلم في حقهم وفيه اية
وهو بان شهر بن ربات عبدا لمطلب للمشي في حق من ثبات بسبب كفاية الكفاية واستر ببت في سفيان بن عيينه
النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وانما الامام سبعين يعني يوم لوط والا يكره ليام بين اي لوط في وضع قوله وان كان
من قبل في خلاف بين ان في الحقيقة من اشتك والامام هو الفاروق بينهما وبين التاثير بعد من
للشأن والحديث كاترا من قبل في خلاف بين اي طاهر في حديث المحضر اذا سالت عليه فاعلم انه الى
تعبا به فان الرجل مما اوجب بان بالكسر اينما امانا بالضم صوق وفيهم لما افعل ما ان في السماء يخبر
اي ما كان في السماء بخم فان السكينة المكسورة هي حرف الجواز في التاثير اجل من في الاكثر ان تاتي
الملك وان جنتي اكرمتك وعلامة العربة عان تكون شرطية كما تقدم وناحية كقولك ان الكافرون لا
في غفره ونحو قوله تعالى ولقد مكناهم فيها ان تكفركم من ربي وعن الآية وخففة من التثنية وهذه لا يفيها
من دخول اللام فخرها عما ما حدث من التشديد لئلا تلبس بها هالكتي فان دخلت على فعلية
وجب اها لها خور وان كانت لكسيرة وان كانوا ويستقونك وذلكة عن قول الشك وان طبا جرح ولكن
وجوب القسم نحو ما ان فعلت اي ما فعلت فاما ان المتوجه الهرة في العربة لعان تكون حرفا مستر
ناصبا للمفعول المضارع نحو وان تصوروا حرككم الا ان فاولا وخففة من التثنية نحو الفايرون لا يجمع الهم
قولا وقوله واخره عنهم ان الحمد لله رب العالمين ونحو بعضهم ان الحمد لله بالتشديد للمؤمن ونفس القدر
قيل وهو خارج من راي الاثرة وقيل وان مر الى مستقبلا يسكون النون واختلفت في قوله ان لعنة الله على

ان

افزع على جاشته البراق بالثاء المشددة مع شين كفتن الكف مع الاصابع والبرق من السباع والخيل والبرق
يقول المظفر من الانسان **بن** في حديثه في ذكر البرق هو من اجود القتر والبرق في النجوم والاولاد معروفين
خزف **بن** في الحديث من رطب رذايا من رطب رذايا او قضا حلبة او قضا حلبة عن علي بن ابي حمزة روى عنه
حسنات البرق من كبر النيام الموحدة في النور الى المعجزة التي من الخيل والبرق والبرق والبرق كذا في المعجزة
ابن الامباريق مع على النور والاشق وبها في لوانه الاثنى برفقته ورفقته الرجل برفقته اذا نقل ما شغل في البرق
منه **بن** في حديثه في لوانه روى بهاء بن عبد الرحمن بالعم فالتسكون في رة والبيان بهاء بن عبد الرحمن
بجدة وميت بجدة رة بالبيان ووصفها بجدة رة بالبيان رة من البرق رة من البرق رة من البرق
كما اشق السلطان من السليطة وهو الزينة لانا رة بهاء بن عبد الرحمن رة في رة رة رة رة رة رة رة رة
عن بعضهم الماد بهاء بن عبد الرحمن رة في رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة رة
بن الحسين رة
الحسن رة
رمة رة
ثم جلد اسد رة
بطون رة
كالبرق في البلاط رة
واهل رة
حديثه في رة
فانها غير البطانة قبل اراد بالبطانة مخالفة الحق تنقض العهد والسر وهي تنقض الامانة وفي حديث غيره القاء
ثم لا بد من ان يكون فتنه سيقط فيها كل بطانة ووجه البطانة السرية والصاحب والوجه البطانة وخاصة
من الناس وفي السقيل عود ذلك من البطانة وهي خلاف الظهارة واضلها في الشوب ثم تستعمل في رة رة رة رة
على اهل امرك وادى ما يستظهر فيجذب بطانة حاله ويطمان العرش بالعم في سطر وداخله وسر كحديثه فنادا
مناد من بطان العرش وفي حديثه في الشوب اعطيت انتم الى جد بطان العرش ما لم يعط الشاربين كان
المراء وهو لها الى رة
وهو المتخلف من الاربع والباطن من اسما رة

بن
بن

بن

سبوت
بن

رجل

يخطب به وهم وهو العالم بما بطون قاله رة رة في الحديث الباطن ليس على معنى الاستبطان للاشياء ان يغور فيها
ولكن ذلك من على استبطان للاشياء علما وحفظا وغيره كقول النظار في بطنها واخره وعلمت تكون رة رة
فيما است الباطن وليس ذلك شئ اي فليس في بطنه شئ وفي حديثه في بطنه الرجل حين يتشكك
العلم من بطنه بطون اذا دخل الى رة
ان رة
البطون التي هي بيت بطون من رة
وبطن بالكر بطون من بطون اذا عظم بطون والمبطان مثلا والمبطان الذي لا يزال عظيم البطون من رة رة رة رة
ومن حديثه على رة
بن في حديثه في رة
على ان رة
وبن رة
اصابعه التي رة
ان رة
ما كان يعمل باصابعه المرفعة رة
البان رة
البان على نفس الدهن رة
بوتن اي رة
بوتن بعيد رة
رنة رة
قد رة
كان رة
والبوتن الوسط رة
يحتاج الناس اليه وفيه البيان هو المنطق النقيض العرب رة

بوتن
بوتن

بوتن

بوتن

كلها واسما كل شيء وقيل الانسان محبة فالبيان ما كان وما يكون والفرق بين البيان والبيان هو البيان
جعل الشيء شيئا بغيره والبيان جعل الشيء شيئا مع الحق وهو بالكس من المصادر الشاذة لا يجوز
لان المصادر انما تجوز على هذه التفعالات التي لا تكون لها كس ولا كسر الا حرفان هما التبيان
المتعلق قوله فاذا ضربتم في حبيل الله فثبتوا انما فاسا فتم وذهبت للفرق فثبتوا انما فاسا فتم وذهبت
ولا تفيان ولا تفرق فثبتوا انما فاسا فتم وذهبت للفرق فثبتوا انما فاسا فتم وذهبت
من تبيين الشيء اذا ظهر بحقي والبيان الواضحة انما فاسا فتم وذهبت للفرق فثبتوا انما فاسا فتم وذهبت
للحق في عقل علم الله سبحانه وتعالى قوله انكم عدو من اي طرف لا عدو قوله فانا هي فبان بين اي يمين و
بين الشيء اذا مضى له انما فاسا فتم وذهبت للفرق فثبتوا انما فاسا فتم وذهبت
شيء واستبان بغيره وعلى الوجهين قرى قوله ولتبين سبيل الخيرين سبيل السبيل وقد ورد في الكتاب
المستبين او البليغ في بيان وهو القوية قوله ولا يكاد يبين من بان الاربعين فمن اين اذا وضع وبان
ابانة ويمن واستبان كل معنى الحق والاكشاف وفي الحديث ان الله تفر البينين بالبيان اي
بالخبرة وان الحكم رايهم بمقدرات واضحة لا يلا على المدعي عند الخصم من ثمة قلبه وفي قوله الله انما
يتيان كل شيء اعني كنهه وبيانه والبيان والسلطان والبرهان والفرقان نظائره وهو ما عطفه فليان الحق
الحق المنفرد بطهارته ونقيضه والبرهان اظهر صحة الحق ما ضله ونقيضه والفرقان نظائره وهو ما عطفه فليان الحق
السلطان اظهر ما يستلزمه على نفق الحق بالابطال وبين الشيء في اظهر عندي وذاك خفا في حق وفي
المثل قد بين الصريح ان اي يمين وبان الحق تبيينا ويمنه فليان او بعد ما ضرب راسه فابان جرح
فصله والمباينة الكفاية وتبين القوم تباينها والبيان من الطلاق ما لا رجعة فيه وتقليد رابطة في فاعلم
معنى معقولة وفي الحديث كسب الحرام يمين في الذمعة ويمن عليه قوله فانا لا نرد وانه من اخرى ويمكن القول
بان ان الاحرام يمين الى الذمعة بحيث تفعل افعالا موجبة للشكال جزاء البين تباينه وفي وصفه كسب الحرام
البيان اي الحظوظ لا الذي بعد من قدر الحال وتبين الشيء تحقق ومنه تبيين فانا انما نيز اي تحقق فانا
بينه او ذمعة في الظن ما قطع او بين منه الى فضل منه وهو في يمينه يعني انه لا يجوز كله وفي الحديث
لا تقرب من شيئا بين يدي شيء اي قد مر من سطا عليه فحق له صلاح ذات الدين يعني الاحوال التي بين
القوم واسكان الشارة التي بينهم واصلاحها بالتقوى والتقوى لما كانت ملازمة الدين وصفه بغيره
لهذا ذات الدين كما قيل للاسرافات الضمور وبين طرفيهم لا يتبين معناه الا بالافاضة الى اثنين فصلا

وما يقرن مقام ذلك كقولنا عان بين ذلك ويكون ظرف مكان حتى جلست بين القوم وظرف زمان
هو كثر في الحق والمشتق من العطف معبها ان تكون بالقران لانها المعطوف نحو المال بين يدي وورد
اجان بعضهم بالافاضة مستند لا يقول بين الحق والحق بل ما يجب بان الحق لا يمنع شيء من غيره المال بين
القوم وفي الحديث بينا امر الحق بينهم حالس مع محمد بن الحسنية اذ قال كذا وكذا في بعض السارحين
وافقه غيره من القوم بين بينا فعلى من البين اشعبت القصة فصارت القابينا ويقر بينا بزيادة الحق
واحد يقول بينا نحن من قبله انا اي انا بين اوقات ربنا اياه ونقصات الى جملة من فعل وفاعل او
بيننا وبينه فثبت في القوم بين جواب ما يقر الحق كما تستدعي اذ لم يقع بعدها اذ انما بينا غالبا
نقول بينا انا في عدا جاء الفرج معا لم يحد في هذه الفصول الواقعة بعد اذ اي بين اوقات عدا في
حق الفرج وبين بين ما انما سماه واحدا بينا على الفرج خمسة عشر ما بين واذ انما اسم بغيره
غيره عن عدو فثبت له ويقل عن ابن وكسر الهمزة قوله في الحق فثبت في الحق فثبت في الحق فثبت في الحق
يطين به المصير هو الكسر فالسكون تعريف الواحدة بينه والمستبين والمستبين بينه فثبت في الحق فثبت في الحق
كل شيء اي حكمه في الحديث ان الله سبط على الكافيه فبه تسعة وتسعين شيئا لان شيئا واحدا
سما في حق الارض ما انبت فجرا ابدى السنين كسكين الحية العظيمة وفي حديث الحق في الحق في الحق في الحق
كأكبر ما يكون كسبة ابوجه اس في الفريدين في عجائب الخلق انما شئنا الحق في الحق في الحق في الحق في الحق
وهو على ما اخبره الصريح امر العينين مثل الدم واسمع الغر والجرى براق العينين يبلغ كثيرا من العيون في حق
حيوان البر والبحر اذا تحرك يجمع الجمل في الشدة فاول امره يكون حيرة ممرية فكل من واد بالبر والبحر
واذ اكثر ضلها حاربها ملك والقاهات البحر فينقل بعدد البحر ما كان يفعل بدو اب البر فينقل ما في بيت
الله لها ملكا يحملها وليتها الى باحوج وما حوج استقر في بعض السارحين الوقت على فائدة التحصيل
بتسعة وتسعين بالحقيقة انما يحصل طريق الدوي ويطلق من قبل الرسول وتذكر فيهما من طريق الاحتمال
ذلك انه قد ورد في تسعة وتسعين اسما وان الله مائة مرة انما لم يرها مرة واحدة بين الحق والاسم
الاسماء والحق في باطنها وبها يتراحم واخر تسعة وتسعين مرة فبين لنا ان الله تعالى في العباد
معالم يعرف هذه الاسماء وعرفنا انما حصل تسعة وتسعين من رحمة الاخرة بالنسبة الى معرفة الخلاص
من رحمة دار الدنيا تسعة وتسعين جزءا الى الحق الا انما يخرج واحد والكافر حيث كفر بالله واخر
حق الصواب في هذه الاسماء ولا بعضها رحمة الله عليه اسما رحمة الاخرة المعبر بها بتسعة وتسعين فحصل

بين
تقوى
تقوى

10

الحسين

1

من

الحمد لله

اعمالها حسنة فشاكت منفس على المصونية وما شئت شاة لم اكثرت **شش** شات بشين موعة ثم ما وجد في
 في الاخرين بعد الاثبات على صحة الشئ هربان نزل له خور لادن وبعث شيت بن آدم **شش** في مصنفه شش الكفين
 والعدين بمنقحة منسكة او انها ميلان الى العلفظ والقصر وقيل هو هذا المثل غلط بلا مقرر ومحمد في الرجال لانه
 اشبه بقصته فيهم في الدنيا وقد شئت الاصابع من باب يقب اذا غلطت **شش** حديث اني قد اعلمت وكسيت
 وبعض الصحابة ما لي شش ولا سكن غير كبر الشجيرة محرقة الحمر والحزن والعنفوا المشرك والشعير من كل شئ والشجيرة
 ايضا الحاجة للجمع بخبره كاسود واجنان كاسباب الشجيرة الحزن والجمع اجنان وقد شش بالكره في شجيرة
 غيرة **شش** قوله تعالى افلا تمشيرون اول الملو من الناس على الاحمال خوفا من نزل العذاب فحسنت البيت شش
 باب يقع ملائكة وشش شش طرد والشش العداوة والبغضا وشش عليه شش من باب يقب حدثت واظرت
 العداوة ومن باب يقع لغز وشش شش حنة وشش من القوم وعدو وشش شش الشاؤون ولدا الطيرة وشش
 الغزال يشدون شش ونا قوي وطلع قراء واستقرى عليه **شش** قوله تعالى اذا خلوا الى شياطينهم اى عرهم من الشيطان
 وهو البعد فكانهم يتابعوا عن الخير فقال مكنتهم في الشرع من غيرة هو من الشيطان وهو لصل الطويل المعطرب
 قال ابن خشرى وقد جعل يسير بنون الشيطان في موضع من كتابه اصلية وفي اخرا لانه في الدليل على ما سلمه قولهم
 شش وانشاء من شش اذا بعد البعد من الصلاح والخير من شش اذا بطل اذا جعلت نوبة زائدة قوله كانه
 وفيه المشيا طين اية الشين والفتح من الفراء لم يد من العربية ثلاثة اجزاء هما ان يشبه طلعها في قبحه
 الشياطين لانها موصولة بالفتح والثاني اية العرب تسمى بعض الحيات شيطانا وهو ذوالعرق شش العجوة والثالث
 يقر ان شيت فيج يسمى في شياطين والشيطان معروف وكل مبات من من الهن والانس شيطان والاشيطان
 جمع شطن وهو كحل وقد جاء في الحديث **شش** في الحديث ان بعد لا يجب عليهم التقصير بعد من الاشتقان بالان
 والشين العجوة والثالث المشاة من فوق والفاقد قيل هو الامير الذي يبعث السلطان على حفاظ الياور
 قيل الاشتقان البرد وفي الذكرى امير البنيون واليد بالموضع الذي يلبس فيه الطعام **شش** الشن القرب
 الخلق والشنة كانهما للقرية الصغيرة والجمع الشنان ومنه قوله الشاة بعد كانه من حال بني قيس يتبعون بين
 رجيلة شش وشن الماء على الشراب من قولي وشش عليهم الفاقة من قولي وشش الشنان بالفتح لغة في
 الشنا والشنا بالفتح معروف وقد تقدم في حزن لثا شنان ايضا بضم الهمزة في لغة نافع الحرب والحكمة والشين
 قلمات الماشين الشين خلاف الشين في شاة وشين شينا من باب ملع عاب والشين ما يحسن في ظاهر الجلد
 من الحشوة يحصل له شش في لغة والشين حرف من حرف الجمع **باب اول الفاصحة** صابون معروف وهو

شش

شش

شش

شش

شش

شش

شش

شش

شش

صن

الذي

الذي يفضل له الشاي ويزال الى **صن** صن القادر وسطها والعصن طيبة ويكله والجمع صن مثل صن فلان
 وصن العلة ما اتسع منها والصناء بالكسر ادم تحق من السمك عند ويقص **صن** قوله تعالى الصافات الجبال الصا
 من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد قام الرابضة على طرف الحمار من قولهم صن صن الذي من عصف صننا والحياء والشعير
 المشي الواسعة لقطر والصافن الذي يصنف قديمه قايما والصافن عرق الشاق **صن** في الحديث نعم البيت شهاب
 بالصنرة والصنان رابضة معاطن الجسد اذا تقهزت وهي من اسن القمر اذا انتن والصنان من الايط وقد اسن الرجل
 له صنان والصن شبر السلة المطبقة يجعل فيها الخبز ومنه صنان الحمارين **صن** في الحديث اطلبوا العلم ولو بالعين
 هو بلد معروف وفي شش العلوم الصين جبل والحند جبل والصين موضع بالكوفة ومملكة بالمشرق منها الان
 الصينية قال في وق وغيره الحديا الصيرة ما احب القتم به وفيه استسوى بالصينيا خيرا وكان المار بها الطريق
 التي تادى البيوت الكفاة بينات الهند وصنعت الشئ صونا وصينا وصيانة وهو صون وفيه صون
 ومصنوع من الفضة والتمام وفي جعلت الثوب في صوانه بالضم والكسر وصيانة ايضا وهو صوان الذي
 يسان فيه وفيه هذا الشئ في صيانته وكذا في صيانته **باب اول الفاصحة** صن
 ومن الصان اثنين هو خلاف المعز من ذوات الصن من العنم الواحدة مائة والذو كرفان وهو من الان
 الصان مؤنثة والجمع اصان مثل فاسر فاسر جمع الكثرة صنين مثل كرم وامان الرجل كثر صنه **صن**
 صنان بالفتح فالسكون جبل با حركه منع من العرف **صن** قوله تعالى يخرج اصفا نكم الصنن المغنسية
 للقد وهو في القلوب سكن من العداوة وقد صنن علي صنفا وتصل من القوم واصطنعوا انطوى
 الاحقاد **صن** في الخبر من بيع المصابين اى ما في اصلاط الخول وصنعت الشئ صنفا ككسبه فانما صن من
 وصنعت المالا التمره ويعتري بالتصنيف فيق صنعة المالا الى ان من اياه الى بعض الاصنام الصان ما حوفي
 من العنم وهو صاعط من صفة الاشفاق لان نفعه اصلية والضم لا من فيه ومن هذا الباب قوله من كثر صن
 صن كسوة الى يوم القيمة وفي الخبر الوصيفة بعد المغنسية حرام الماد بالوصيفة لظن الشين والصفين
 عقد البيع الذي هو جبنان الشئ **صن** قوله تعالى وما هو على الصيب عصبين اى يجبل والصنن العنيل الشجيرة
 والمجمل لا يجمل بالوجه وان يسال بغيره فلم يعلمه اى يري بعضه فلا يبلغه قال الشيخ ابو عارة في اهل مكة
 وابن كثير والكشاكش بطنين بالقاء والباقون بالضاو والجمرة الطنن المته من قوله طننت اى اتهمت لامن
 طننت المتعدى الى معنى لادن لو كان منه لكان لا بد من ذكر المغفر لثاني ومن قرأ بطنين حصى العين
 الجمل في الحديث ان الله عز وجل صننا من بعضهم عن البلاه يحسبهم في عافية وفيه عصف في عافية فيهم

صن

صن

صن

صن

صان

صن

صن

صن

صن

صن

وذلك لضعف سرائرهم وتكثيرهم التواضع الالهية بالكلية والقاهرة وحدهم الصائبة فلا تنطق المستقيم
الا بالحق ومن امارات صادقة وفيرة الله عند خلق عبده ومثله انما خلق عبداً مؤمناً عند نفسه
والاعتقاد على الاستبانة بوعده والرهبة من وعده والرهبة فيما عدى والاستعداد في اعطيه اذا استأ
واسميت له باذنه ان كل ذلك على حسب طه وقوة يقين ومن بعض الانبياء ان قلت هذا ما في الماد كرسا
للمؤمنين والرجاء بالنسبة الى المؤمنين قلت غير ناف لان المراد لا ينبغي ان يكون اجتناب المؤمن من الخيرات
اجتناب من اشرف على النار وان يكون اشتغاله بالعبادات اشتغاله من علم انه من اهل الجنة وبالمجمل انما
ناظر الى العمل بما تراه من الاعتقاد والاعتقاد على انه كونه كما روي عن بعض فقهاء العبد بربا
بعض الاماكن من النظر بالله بنشأ عن عدم معرفته تعالى بما هو عليه فالجمله لا يبرهن من جهة ما هو جازم
بالحيات لمن استعد الملك فيسقط طه ولا يثبت بانه مخلوق على غير ما يبدل فينصرف الى الله من الجسد والظن
مصدر من باب تكل والتقدير الكسر الهمزة وهو اسم من ظننته من باب تكل الهمزة مفتوحة فاعمل بمعنى
الظن والظن من مظنة الشيء بمعنى الهمزة وكسر الظاهر منه وما لفظه الذي يظن كونه فيه والجمع مطلق وفي الحديث
المؤمن لا يموت الا بعد ان يظن عند اي يمتد له بالجنة والتقدير طاعة الله **باب الاول والعين**
العقود شعرت طو الرحت هناك البعير يوق وعثا ثوب وقد استعار لفظ العين الطوية وقد جازت
في الحديث **عن** العين موقوفة فاعمل بمعنى موقوفة وقد عجمت المرأة فخر عجمنا من باب ضرب ما عجمت اتخذت
العين والجمع للكتاب ما بين الحفصة وحلقه الذي قد جاء في الحديث والجماع الاحق **عن** قوله تعالى
حيات عدت اي حيات اقامة يقي عدت بالمكان عدنا وعدنا من باب ضرب وقد اذا اقام به وشه المحنة
كجملته الناس يقيمون فيه الصيف والشتا وكذا كل شيء بعدد واحد مستقر لوجه في الحديث
الناس عادات كعادتنا في هب والنفقة والمعونات الناس يتفانون في مكان الاخلاق ومما ينبغي
وفيما يذكر عنهم من الماش على حسب الاستعداد ومقدار الشرف وتقوا العادات فيها الرزق والمجد عولت
بفتحت بلد العين وعدنان بن ابي سعد قال لوجه **عن** في الحديث انقل ضرب العين من
كاسر في الدار والبلد وعرة كخرة وفي الهمزة بعثتين معجرات وليس من الموقف ومنه الحديث ان
عن بطر حرة والعرب والعرة ما ولي لاسد الذي بالغة وعرة مصر بيلة بطن من جيلة والعرب
فعلين بكسر اللام كلش اوله ومنه عربين الالفه اوله مع تحت جمع الكاجين وهو موضع الشربة
وخرجنا مع العيون من عربين انوفا اضاف العربين الى الالف مثل كرى النعم **عن** في الحديث نهى عن

عنت
عجن
عك

عرة

عطن

الصلوة في معادن الاولي جمع معطن كجلس مبارك الا بلى عند الماء للشرب علام بعد فعل اذا استوفيت رحت
الى المزمع والعطن للابل الناح والمرك ولا يكون الا حول الماء فانما سار كهاه البرية او عند الحي في الماء والجمع
اعطان مثل سبب واسباب **عن** عطن الشئ عطفان باب نصب من مودة اصابته فهو يترق عند مده
وعطن الخمر تغربت ويحبه ويقفن كذلك فطر عطن من العفنة ويقفن **عك** في الحديث كان انتفا الى
وفي حديث عكته هي بالضم فالسكون واحة العكن كعرو طر في العنق واصلها العنق في البطن من السمن ويقن بالجمع
اعكان ايضا وتكن البطن صارة اعكن **عن** العلامة خلاص السرايق عكن الامر عكننا من باب ضرب
ظهر انتفاض عان وعكن عكنا من باب نصب لفة فطر عطن والاسم العلامة تخفف واعلته بالالف
وعكن الكتاب عكنا **عن** عمن كعاب من مع باليمين اما الذي بالشام بطون البطقاء فهو عان بالفتح و
التشديد **عن** في الذبا يا سبي يقيم عدد العنان المكفوف اعنان السباع صفا يحيا واما عمن من اقطا
كانها جمع عن في الجوهرى والعانة تقطع عن السنام وهو ما من ذلك منها اي اذا رقت لاسك وفي
حديث العين يؤخذ الحار كرسية وذلك ليقين الفصل الرابع المدة لصلاح المراج عظمه الاخلاق
الربع يطلب فيه الدم والصيف العذراء والخريف السوراء والشتا البلم فان كان ذلك من بوسة زالى فصل
الطلوة وان كان من بوسة زالة فصل الخزان وان كان من طلوة زالة فصل اليسوسة وان كان من حرة
زالة فصل البرودة وكذلك علل الفقه ففلا من الصبر الذي لا يقدر على اتيان النساء الا بشهتي
النساء وامارة عنية لا تشي الرجال لانهم لا يسمعون عنية لان ذلك يعزى للمدة اي يعزى اذا اراد
وسمي عنان الفرس من ذلك لانه يعنى اي يعزى من الفرس فلا يلجى ومن الى امر عنا اذا اعزى عن عنان
الفرس جعرا عن وشركة العنان بكسر العين وهي شركة الامواله لبعض الشاربين نسبت الى العنان
وهو سير الهمام الذي يمسك به الدابة لاستواء الشريكين في الولاية والسرقة واستحقاق الرزق قد عدا
المال كاستواء طرفي العنان او تساوى الفارسين فيه اذا تساوى في السرقة ونوت الكتاب جعلت له
عنوانا بضم العين وقد كسر وعنوان كلش ما يستعمل به عليه ومنه حديث المكتوب لا كتب على عينا ذكر
يبدل العنان فلهذا الكتاب ومن حرف جر تكون للحيازة اما حسانا جلست عن عينية اي عينا وذا عك
يمينه في الجولس الى مكان اخر وما حكاه عن اخذت العلم عنه اي لمسته عنه كان الفهم نجا وقدره ويكون
للبدل كقوله تعالى واقصوا من الامر ما يعجز عن نفسه عينا ولا تستعلا كقوله تعالى ولا تقبلوا من قبل الله عينا
يجلوه ومن يجمل عينا عينا بنفسه والمعتل كقوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لبيه الا من مودة و

عطن
عكن

عكن

عكن

عكن

عكن

قرن في حديث الحسن بن راشد ياحسن الفارسي انما قيل اجرة عند ذنوبه لا بعض الا فاضل اكثر النسخ التي رقت
 من الكفا والفتية الفارسي وهو الحصاد الذي يحسد الفريضة كبرية في اي الحصة بحسب المذاهب واهل الحنابلة
 المتفوقة واعوام الشريعة المشددة وهو الرشد عليه يستقل في الحصاد الحان في في نسخة عنده في نسخة
 على صحته واصلا فخطب شيخنا السيد الفاضل في الدين الذي في النسخة التي كان الفاضل لم يخطب على
 هو الى ان في نسخة المحققين في عصرنا انبلا للنام القاف والنون بالراء وذهيرات القاري جاريين كما
 ولم يعلم ان التعريب من قوف على السماع فلم يكن احد من علماء العربية القاري جاريين كلاله وانا اقول في نسخة
 بنسخة حقيقة خبرنا من نسخة الفتية اطلعنا عليها السيد الحسين بن السيد الاجل الامجد السيد
 محسن في يوم اعيادنا معروفي في نسخة الروض على نسخة النسخ وذكر اناس من من نسخة عبد الرحمن بن
 فيها هذه العبارة لا غير ياحسن القاري الحان باللام والهاء والقون بعد الف ولعلها القوي **قرن**
 في دعا السمات جبل فاردان بالفاء والراء المهملة بعد الف والقون بعد الف الاخرى جيل جبال كبرية في نسخة
 على ما يدعي في نسخة فطن للامر فطن من باب تعب وقيل فطنا وفطنة وفطنة بالفتح والضم فطن فطن
 فطن بعض من فطن بالضم اذا ما اوت الفطنة بغير فطن فطن ايضا والفطن كالضم **قرن** في لابن السكيت
 عند فطن كناية عن اسم سمي به المحدث عن خاص غالب في نسخة الشاذيا في نسخة الفان والقون في نسخة
 كان من خيالنا في نسخة **قرن** قوله فطنا وانا فطنا او اعمان ولجوها فطن ويجمع ايضا على الفان وقيل فطنا
 النوان من الثار والواحد من الفان فطن واحد الفان وهو انواع ويجعل فطن في نسخة **قرن**
 الفينة الوقت ومنه قوله في اهلوا عباد الله والخائف من الرزق من فطن في نسخة فطن فطن فطن فطن
 لان فطانت الفورة في الدنيا يوجد فيها الرضا وروي الارشاد وهو الطلب **باب اول في القائل القائل**
 معرب قال الجوهري **قرن** قوله فطنا في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 في الفرة بعد عيسى بن واختلف في شأنه في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 نيتا في نسخة الله على يد الارض وقيل كانت امه ادمية وكان ابو من الملك في نسخة الفان في نسخة
 هوام ملك فقل بعد صالح الحاحية في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 ضرب على قرعة الامين فاما الله ضما في عام في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 عام في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 الدنيا من سنان وكانان الشيطان سليمان بن داود في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة

على ما بين يدي الجوهري المذكورة في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 كبرية الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 دخل النور والظلمة وقيل لانه اعطى علم الظاهر والباطن وما ينقل ان اياه كان اعلم الا ان يعلم النور والظلمة
 احد الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 انظر في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 يعيش الى اخره وكانت اخيرا تسع كلامه ثم نام ابو الاسكندر فخلعت احنت في نسخة الفان في نسخة
 رجبها بالفتنة فظننا فخلعت من نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 البرج الذي كان يدعيه في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 سائر بدين سنة والله لقد صنعت عري في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 الشكر البت ان طلع فظننا فخلعت من نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 علمه في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 الله ثم فاضلت اليه فاجبه بكنائهم في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 وفي نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 حاجته اليه في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 قبل ان سلك في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 الترم اعطى ملكا في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 انما ملك فخرج في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 انظر في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة
 واما اراد الله عز وجل ان يريك الارض فقد جعلك سلطانا وسوف يعلم القابل ويثبت العالم في نسخة
 حتى بلغ مظهر الشمس ثم يسار حتى بلغ مظهر الشمس ثم ارق السدين وها جلالان ليسان من انهما كل شيء في نسخة
 السعد الحديث قوله فاما بالقرعة الاولى الى حال الامم الماضية واثانهم في السعادة والاشفاق والقرعة الاولى
 زمان واحدة لشلوهم اذ اذهب الفان الذي است في نسخة الفان في نسخة الفان في نسخة

٥٥

٥٦

سنة رفة

سفر

سنة

على منطقتيه والتد ذهاب العقل من الهوى بقا وله الحباى جري واد حشر **وهذه** الحديث دونه
 كليتان العجيان فالمارعة من العدد واشتت عشرة ودهشت احو فتد هذه اى حرجه فتد حرج
باب اوله الرابع الردة هي الفقه في الجبل مستغنى فيه الماء من حديث عماره في الحديث شيطان
 الردة وحدته معوية اما شيطان الردة فقد كلفه نصيحة لما انتمى الى الشام يوم صفين واخذ الى
 المحاكمة **رفق** فلان في رفاهية من العيش اى سعة الارقاء والذهن والتجمل كل يوم **باب اوله الثاني**
 في حديث علي عليه السلام في الردة قال لا تسلموا ولا تسلموا من الاستقامات البهيمة كانه شبه السنة بالوعاء
 بالي كلفه فاذا اطلق الوعاء لم يفيض الوعاء في هذا القول في الاشهر لا ظهر من كلام النبي في تقديمه في
 كلفه الى منين في ودي العين وكاء الست نالتا على حد كلام العقل والسنة الاست والاست الجري
 براد حلقه الذي واصل سنة على فعل بالحواليك تحذف من اسر من العقل وجمع اساه مثل حلال حال
 وسبب اسباب **سفر** قوله تعالى الا من سفر ففسره اى هلكها وايقها اى صارت سفينة وفي سفر
 فلما سقط حرف الخلفى بضبط بعد قوله وان كان الذي عليه حق سفينا اى سفينا اى جاهلا
 اصنعنا اى اى حق والمجاهل لخال الا الحكم بل كان جاهلا في احكامه با جاز لان يدان بالسفر المبذ
 وهلالن يصره اسوله عن الاخر من الصيغة اى يخفى عن المعاملة وقيل السفينة ايضا من يستعمل على
 دونه ويخفى لمن فقه ولو فسره السفينة بالذي لا يبالى بها قال لا ما قيل فيه لم يكن بعيد قوله سيقول السرا
 من الناس كناية عنهم اليه لجهلا وفي كلام بعض الاعلام في هذه الآية استلها خفاف العقل الذين انزوا
 التقليد واعزوا عن النظر وفاق بالفعل الاستقبال اى اى عاين اعدوا العرا بقبل الذي يبالى التهم
 او يتدلى النفس على المكروه لان المفاجاة به شديدة قوله ولا تولى السفينة اموالكم الا الشئ اموالكم اى
 عطلوا السفينة وهم الذين يتفقون الاموال فيما لا ينبغي من النساء والصبيان والمجنون اموالكم التي جعل الله
 لكم قياتا تفق من بها وقيسوتن بها والسفر من العلم وسفر فلان بالضم سفاها وسفاضة وسفر بالضم سفاها
 لقنات اى صار سفينا في الهوى فاذا قالوا سفر نفوسهم سفر رايد لم يبق لولا الاكلاك لكان فعل فيكون سقلا
سفر قوله تعالى سنون نصيبين على اثر عطف بيان من ثلثة في الاثر عشرة في الاموال حق فلو انصبتين على
 التي لو جلت كينها في ليش اشهر انتى وقرى ثلثا من سنون مضافا على وضع الجمع موضع الواحد في القين
 كما في ثلثا بالاضمة اعمالا قوله ولتد اخذنا آل فرعون بالسنين اى بالحبوب وقلة الاطعام والمياه بقال
 است القوم اذ لم يظروا السنة بالحق كعبية وهي من الاسماء الغالبة كالديانة الذرى من سنة عنها لا يباين فيها

فلان

ولا يظروا السنة ايضا واحدا السنون وفي مقابلة من لان احدها حذف الواو واصلا سنة لانه قبل في
 سنوات والثاني في الحاء واصلا سنة مثل بحيرة لانها من سنة في الحاء وتسمى اذا انت عليها السنون
 نخلة سنها وفي التي تحمل سنة ولا تحمل اخرى قوله لم يستنبحون بابا لها واسقاطوا من الكلام من قساين
 فالجاس اصل الكلمة ومن ذلك ما بينت فالجاس بيان معن كركه ومعن لم يستنبحون يتغير بغير السنون عليه من الاك
 المتغيرا ولم يستنبحون اى لم يتغير من قوله جاسين اى يتغير بما يدلوا النون من يتنوعها كما في القطنيت
باب اوله الثاني قوله تعالى متاهلهم اى اشبه بعضهم بعضا الكفن والعنق قوله كما لا يشبهها اى يشبه
 بعضهم بعضا في الجورة والحسن وبن يشبه بعضهم بعضا في الصورة ويختلف في العلم قوله كما لا يشبهها اى يشبه
 بعضهم بعضا ويصدق بعضهم بعضا لا يختلف ولا يشبه بعض ولا يشبهها ويغير يشبهها في النظر وغير يشبهها
 بالالوان والطعوم وقيل من جمل ومن جمل من فكر واخر يشبهها اى متاثلات اى بعضها بما على بعضها في
 هذا شبه هذا اى يشبهه ومثل قوله بينها شبر وشبه بالحق اى ما ثلثة وهن في الشبر كل لونا كما كانت
 لون صاحب من يعلم الحكم لا يعامل المتشابه وان طوارق القرائنة داخله فيه كالميل في الاتفاق من الكلام في
 مدعى خلاف ذلك وفي الحديث من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحيات
 فالعقل الشارحين فيه دلالة على وجوب تجنب الشبهات من حيث ان الوقوع فيها يستلزم الوقوع في الحرام والوقوع
 في الحرام حرام فانه السبب في الوقوع ايضا حرام وكان المراد من الوقوع في الشبهات كليا والاعلم وعدة من جبه
 الحديث ايضا وقع وسميت الشبهة بشبهة لانها تشبه الحق والمشتبهات من الامور المشكك والشبه كركه وشبهت
 الشئ بالشئ اى اى مقامه بصفة جامة بينهما ومنه المشابهة وهي المشاركة معنى من المعاه وتكون الصفه في
 ومعنى في القافية يحى هذا الذم لهذا الذم والمضج عن زيد كاسد وقوله يكون عجا اى غير الفايك المعنى
 واشبهت الامور وتشابهت التبت فلم تتميز ولم تظهر وعنه اشتباه القبل وعنها واشبهت عليه تشبها مثل
 ليست عليه وزا ومعنى والشبه بفتحين ما يشبه الذهب بلون من المعادن وهو ارفع من الصفر **شعر** شدة
 الرجل شدة وشعر الشعر طلب الما مع القناعة ومن حديث ابي عبد الله ع ما ي شدة ولكن اجبت
 ان يراف الله معوها لغوايه وشعر كمن غلب حصة **شعر** قوله تعالى الرجل يعمل الصيدين ولسان وشعر الشعر
 بالفتح من الانسان مخففة ولا ما عذرة والها من هنا قيل في جميع شعرهات وشعرهات وانكر الجوهري اصلها
 حيث قال الشعر اصلها شعره لان شعره شعره وفتح شناه والها معتقرا على ذلك ولا يكون الشعر الا للان
 واما شعره من ذي الخف فتقابل فيه الشعر بفتح الميم وكسرهما والحق من ذي الخاف والقرين وذي الخلف والحق

شبه

شدة

شعر

شعر

انه امر لكل احد بان يجعل نيكايما بان يصغر الكبر والباطنية للتاكيد والاختصار وان يصير ذاك
كرم والبا للمقدسة هذا اصله تجري مجرى مثل فلم يفرغ لفظ الوحدة في قوله يا رجل ان كرم من يدويا
يغال الكرم من يد **قوله** قد يعبر بالبحر عن التثنية مع امن القبر كقوله تعالى قد صفت قلوبكم وقولوا للشايعين
اسما مثل ظهور الترسين **تلك** تتعلق ببعض الايات **قوله** تعالى اصلوك تارك ان تترك بنا
يعبد بائي ما او ان نفعل بما ملانا ما نشاء فان تبيانا الى الذين عطفون نفعل بما نترك وهو على
نفا المعنى بل لا نترك ما نترك ان يفعلوا في امور الهمة وانشاء وانما هو عطف على ما هو معمول الترك والمعنى
ان تترك ان نفعل **قوله** تعالى فان خفت المولى من وديان فان المتبادر يعلق من خفت وهو على المعنى
فاسد في المعنى والصواب بعلية المولى لما فيه من معنى الولاية اي خفت ولايتهم من بعدى وشوقهم
او محبتهم وهو حال من المولى وخصايتهم اي كباين من وديان او فعل المولى من وديان واما من قرأ
خفت بفتح الخا فتشيد الفا بكسر التاء فنمطلة بالفعل المذكور **قوله** تعالى لا تساموا ان تكتبوه
صغيا او كبيرا الى اجله فان المتبادر يعلق الى تكتبوه ولا من هشام وهو فاسد لاقتضائه اسمرا للكتابة
المجلد الدين وانما هو حال اي سقر الى التمرة الى اجله ولا نظيره **قوله** تعالى فاما لله ما يشاء فان المتبادر
انتساب ما به ما به وذلك مستمع مع بقائه على صفاته الوضوح لان الامة سلب الحيوة وهي لا تتعدى القوا
ان يعين امانة معنى البتة فكمارة قتل فالبتة الله بالموت مائة عام وح يعلق به الظرف بما فيه من معنى
العائد الى التضمن اي معنى البتة والونظيره ايضا **قوله** كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه
هالا الذي هو قارة في فطرة فانه لا يجوز يعلق حتى يولد لان الولادة لا تستمر الى هذه الفاية بل التي
يسير اليها كونه على الفطرة فالصواب بقلتها بما تعلقت به على وان على متعلق بكاش عن وف مقبول
على الحال من الضمير يولد ويولد جمل **قوله** تعالى فلما بلغ نعر السقي فان المتبادر يعلق مع يبلغ وليس
كذلك لان محشر اي فلما بلغ ان يسقى مع ابيه في اشغال الرجاء لا يعلق مع يبلغ لاقتضائه
انما بلغا معا حد السقي لا بالسقي لان صلة المصدر لا تقدم عليه وانما هي معلقة بحزب وان يكون بيان انا
قيل لما بلغ الحد الذي يقتضيه السقي فقبل من قبل مع اعطى للناس عليه وهو ابوه اي انه لا يفسد قوله
بجيت يسقى مع غير شقن انتهى في منع تعلقه بالمصدر مع **قوله** تعالى الله اعلم حيث جعل وسايلنا في
المتبادر ان حيث ظفرت مكان لانها المعروفة استواءها لابن هشام ويرى ان المارة انما تعلم المتعجب
للمسألة لان علمه المكان فهو مفعول به لا مفعول فيه وح لا ينصب باهلم الاعلى **قوله** بعضهم يشرط تأويله

بعالم والصواب انتسابه بعلم محذوف اوله على علم **قوله** تعالى فخذ ابصر من الطير فمهر من اليك المتبادر
تعلق الى بصيرة ولا يصح اذا صرح به بقله فان اما ان تعلقت بخذ واما ان تفسر بالهوى فالتعلق به وعلى
الوجهين يجب تقدير مضاف الى ان بنفسك لا ينفرد في فعل الفعل المتصل الى ضمير المتصل الا في ارباب نحو
ان راء استغنى فلا تحسبهم عبادة فبينهم البيا يجب تقديره المضاف في معنى هوى اليك يجب في التفسير
انتم اليك جناحت اسك عليك ذبيح **قوله** تعالى يحسبهم الجاهل غنياء من التعفف فان المتبادر يعلق
من يا غنيا ولما وردت لمره لابن هشام ويعبر انهم متى غفهم فان قد استغنوا من تعففهم علم انهم قرأوا
من المال فلا يكون جاهلا لجهلهم وانما هي معلقة بحسب المفعول **قوله** تعالى المراتل الملهة من بني اسرائيل ومن
بعد من ساذنوا فان المتبادر يعلق اذ يفعل الرقة في لابن هشام ويعبر انهم ساذنوا على انظره اليهم في
ذلك الوقت وانما العامل مضاف محذوف الى الرق الى قصتهم او غيرهم اذ التحليل انما هو من ذلك لا من زمانهم
قوله تعالى من شربهم فليس من لم يطعم فانه متى الاكل من اخر من عرفة فان المتبادر يعلق الا استنابا بالجملة
الثانية في لابن هشام وذلك فاسد لاقتضائه ان من اخر من عرفة قيد ليس من وليكن لك بل ذلك صلاح لهم
انما هو شقن من الاولى **قوله** بعضهم في احوى انه صفة لغناء في لابن هشام وهذا ليس بصحيح على الاطلاق بل
اذا فسر الاخرى بالاسود من الجفاف واليبس وانما اذا فسر بالاسود من شدة الخفة وكثرة الري كما وقع في
مفعوله صفة لغناء لجعل قيا صفة لموجا وانما الواجب ان يكون حالا من الموجي وانما سبب التوصل **قوله**
بعضهم في قوله تعالى فخر جابر بنات كل شيء واخر جابر بنات خراج شرب جابر بنات كبا ومن طلوعها قنوان وانتهى جابر
من اغتاب فيمن رفع جنات انه عطف على قنوان وهذا يتفق ان جنات الاعباب يخرج من طلوع النخل والسيح
انما هو على اذك ابن هشام يتدبر وهناك جنات اهلهم جنات في لفظه من قرأه من قرأه وعين في
اما قراءة السبعة وجنات بالنصب جابر لعطف على بنات كل شيء وهو من باب وسلا كثر وجبريل وميكال **قوله**
قوله ان محشر في قوله تعالى ويلمح محشر ان اكون مثل هذا الغراب فالمراد من قوله ان انتسابا لوارثي
في جواب الاستفهام في لابن هشام ووجه فساد ان جواب الشقن سبب من الحوارة لا يتبين من الجواب
انتسابه باللعط على اكون في قوله من هذا امسغ نصب يعجب في قوله تعالى المراتل الملهة من بني اسرائيل
الارض مخمرة لان اصباح الارض مخمرة لا يتبين من قوله انزال المطر بل انزال نفسه **قوله** بعضهم
في قوله لا نفرهم الذين اتخذوا من دوت الله قرابا الهة الاصل اتخذوا من قرابا الهة لان محشر في ذلك
فاسد في المعنى وان الصواب ان الهة هو المفعول الثاني وان قرابا حال لم يتبين وجه الفساد في الاشارة

112

112

112

112

112

112

112

112

112

112

112